

ПОДПОЛЬНАЯ ЦЕРКОВЬ

ПОДГОТОВКА ♦ СОЗДАНИЕ ♦ ЖИЗНЬ



Эрик Фоли
Ричард Вурмбранд

ПОДПОЛЬНАЯ ЦЕРКОВЬ

Правительства всё больше ограничивают церкви. Общественность всё чаще изображает церковь как опасного угнетателя, сеющего ненависть и ограничивающего личные права и свободы. Мир пытается убедить христиан пересмотреть основные убеждения церкви. Церкви, которые сопротивляются этому, сталкиваются с насмешками, ограничениями, санкциями и изоляцией.

Трудно представить, что церкви могут быть загнаны в подполье просто потому, что взгляды христиан на тему сексуальной сферы всё больше отличаются от тех, что приняты в мире. Тем не менее ещё 80 лет назад враги церкви во всём мире приходили именно к такому выводу: сексуальная революция, а не социализм, уничтожит христианство. Крупные, централизованные и официальные церкви активно росли и развивались в прошлую эпоху, но им трудно выживать в нынешнее время. Цель этой книги — помочь пасторам, церковным лидерам и обычным христианам создавать подпольные церкви и переводить существующие церкви в подполье.

Враждебность по отношению к церквям в свободном мире была предсказана преподобным Ричардом Вурмбрандом, основателем организации «Голос мучеников», более 40 лет назад. В первом разделе этой книги приводятся его слова, написанные, чтобы помочь церквям подготовиться к трудностям, с которыми они уже сталкиваются.

ЭРИК ФОЛИ: Пастор Эрик Фоли является соучредителем (вместе со своей женой, доктором Хён Сук Фоли) и генеральным директором организации «Голос мучеников — Корея». В рамках служения ГМ-Корея он поддерживает гонимых христиан в Северной Корее, Китае и других странах мира, распространяя по всему миру их опыт ученичества.

РИЧАРД ВУРМБРАНД: Пастор Ричард Вурмбранд (1909–2001) был евангельским служителем, который перенёс 14 лет тюремного заключения и пыток при коммунистическом режиме на своей родине — в Румынии. После освобождения из тюрьмы он вместе со своей женой Сабиной Вурмбранд стал соучредителем организации «Голос мучеников» и создал сеть из более чем 30 представительств этой организации по всему миру.

ПОДПОЛЬНАЯ ЦЕРКОВЬ

ПОДГОТОВКА ♦ СОЗДАНИЕ ♦ ЖИЗНЬ

Эрик Фоли
Ричард Вурмбранд

Книга первоначально была издана
в трёх отдельных томах под названиями:
Preparing for the Underground Church
Planting the Underground Church
и *Living in the Underground Church*

Авторское право © 2017 Голос мучеников
Авторское право защищено

Библейские цитаты приведены из Синодального перевода,
если другой перевод не указан.

Книга создана на пожертвования христиан
и не предназначена для продажи.

Перевод — Марианна Ли
Редакторы — Пётр Никитин, Светлана Фотина

Для получения дополнительной информации
о «Голосе мучеников» и наших ресурсах, которые
включают в себя наш молитвенный бюллетень,
посетите сайт **www.vom-ru.org**.

Вы также можете подписаться на наши печатные
и цифровые материалы по адресу **info@vom-ru.org**.

Присылайте нам свои фото о распространении
наших материалов, а также свидетельства о том,
как они действуют в вашей жизни и жизнях тех, кто вас
окружает. Без обратной связи с вами мы не знаем, как Бог
использует наш труд. Ваши сообщения послужат огромным
ободрением команде «Голоса мучеников».

КНИГА ПЕРВАЯ

ПОДГОТОВКА
К СОЗДАНИЮ
ПОДПОЛЬНОЙ
ЦЕРКВИ

ПРЕДИСЛОВИЕ К «ПОДГОТОВКЕ К СОЗДАНИЮ ПОДПОЛЬНОЙ ЦЕРКВИ»

Мёрв Найт, основатель организации
«Голос мучеников» в Австралии

Впервые я встретился с пастором Ричардом Вурмбрандом 1 августа 1969 года в аэропорту Сиднея, когда он прибыл для того, чтобы донести своё послание церквям в Австралии. В тот момент я ещё не знал, что Бог объединил сердца двух людей для долгосрочного сотрудничества сроком в 31 год. Когда я узнал его ближе, у меня не было никаких сомнений в том, что этот человек обладает богатым духовным опытом и что Бог Своей мудростью вооружил его всем необходимым для того, чтобы он смог уехать на запад и стать голосом подпольной церкви. Я так благодарен за те годы, когда работал бок о бок с ним и многому научился у него.

Пастор Вурмбранд приехал из коммунистической Румынии с обращением к церкви, которая жила в свободном мире. Он сказал: «Вот послание от подпольной церкви, которое я хотел бы донести сегодня: “Не оставляйте нас! Не забывают нас! Не списывайте нас со счетов! Дайте нам инструменты, в которых мы нуждаемся! Мы заплатим за их использование”... Это то, что мне наказали передать церкви, существующей в свободном мире».

Во время этого визита в Австралию Ричард Вурмбранд писал своим духовным детям: «Я обеспокоен будущим нашей

Предисловие к «Подготовке к созданию подпольной церкви»

деятельности в целом. Когда я говорю о помощи христианам, страдающим в коммунистических странах, то это приводит к большому резонансу. Но когда речь заходит о подготовке церкви к гонениям в странах свободного мира, то не получаю подобного отклика. Это напоминает мне одну еврейскую историю о нищем, который стучался во все двери, но никто не давал ему подаяния. Однажды, поскользнувшись на снегу, он сломал ногу. Его быстро доставили в больницу: окружающим стало его настолько жаль, что они принесли ему одежду и другие вещи. Он написал своей жене: «Слава Богу, что я сломал ногу». Люди скорее будут помогать тогда, когда кто-то уже оказался в беде, нежели делать что-то для того, чтобы избежать этих самых бед. Благотворительная деятельность для помощи мученикам — не вопрос. Направить действия на то, чтобы Юго-Восточная Азия не стала коммунистической — даже не заикайтесь об этом. Это относится к политике, а не к церкви».

С тревогой в сердце Ричард Вурмбранд наблюдал за тем, как церковь свободного мира становилась на тот же путь, который когда-то прошла церковь на его родине. В то время как он добросовестно доносил послание подпольной церкви и призывал свободных христиан «помнить узников» (Евр. 13:3), он видел настоятельную необходимость подготовить церковь свободного мира к предстоящим трудным временам и к упадку христианских ценностей, которые, по его убеждению, обязательно должны были наступить.

Пастор Вурмбранд любил Церковь — Невесту Христа. Он претерпел 14 лет невообразимых пыток, террора, унижений и лишений в коммунистических тюрьмах Румынии из-за своей глубокой любви ко Христу и Его Церкви. Коммунистическая диктатура за «железным занавесом» загнала истинную церковь в подполье за то, что церковь боролась за выживание и право проповедовать Евангелие, спасающее души.

Разочарованный очевидным нежеланием лидеров свободной церкви признать факты преследования христиан в коммунистическом мире, и тем более сокращение прав и свобод церкви в свободном мире, пастор Вурмбранд полагал, что существует острая необходимость в изменении отношения к данной ситуации. Из Австралии пастор отправился в Южную Африку, переживания о благосостоянии которой тяжело отразились на его сердце. Он посвятил одну из своих проповедей необходимости церкви свободного мира подготовиться к временам, когда появится потребность в основании подпольной церкви. Запись этой лекции, которая была переработана в небольшую книгу, вы и держите сейчас в своих руках.

Во то время, когда пастор Вурмбранд находился с нами, он часто сокрушался о том, что, когда безбожный тоталитарный режим обрушился на церковь в Румынии, она была совершенно не готова к такой ситуации. В своей книге он кратко упоминает дилемму, которая встала перед церковью, и ей пришлось пойти по неизведанному пути, когда верные христиане искали пути и средства для встреч, общения, поклонения и свидетельства.

Подобно тому как пастор Вурмбранд, покинув Румынию в нужный момент, был вверен свободному миру, так и эта книга является своевременным посланием, в котором нуждается современная церковь, поскольку ей предстоит столкнуться с серьёзными трудностями. Я призываю тех, кто держит эту небольшую книгу в своих руках, серьёзно задуматься над словами, советами, предупреждениями и проблемами, изложенными автором.

ПРЕДИСЛОВИЕ К
КОРЕЙСКОМУ ИЗДАНИЮ
КНИГИ «ПОДГОТОВКА К
СОЗДАНИЮ ПОДПОЛЬНОЙ
ЦЕРКВИ»

Преподобный доктор **Эрик Фоли**,
руководитель организации
«Голос мучеников — Корея»

I. Единственная революция, способная к решающей битве против христианства в свободном мире

Преследование неизбежно заставит церковь врасплох. Несмотря на предупреждения Иисуса Своим последователям о том, что мир будет ненавидеть их, церковь не ожидает гонений. Поскольку церковь стремится делать добро даже своим врагам, она ошибочно полагает, что мир будет отвечать ей взаимностью. Она воспринимает себя как угрозу только для тех, кто требует поклонения себе, а мы не можем этого сделать, так как христиане должны поклоняться только Богу.

Вот почему преподобный Вурмбранд знал, что столкнулся с нелёгкой задачей — убедить христиан, живущих в свободном мире, подготовиться к служению в подполье. Христиане в свободном мире просто не могут представить себе противника, мотивированного и способного систематически преследовать их.

Христиане свободного мира очень доверяют своим правительствам. Даже если они не согласны со своими политическими лидерами, они уверены, что закон и культура их страны защитят их от ущемления прав свободного вероисповедания. Они верят, что судебная система страны будет в целом защищать их права и свободы, а также обеспечивать защиту от нападок отдельных граждан.

Христиане в свободном мире также очень верят в силу своих церквей. Даже в тех демократических странах, где христианство не является доминирующей религией, церковь,

Предисловие к «Подготовке к созданию подпольной церкви»

как правило, влиятельна, богата, образованна и имеет хорошие связи на международном уровне. Таким образом, даже несмотря на то, что апостол Павел предупреждает: «...все, желающие жить благочестиво во Христе Иисусе, будут гонимы», христиане в свободном мире склонны считать себя неуязвимыми для преследований.

Четыре десятилетия назад, когда преподобный Вурмбранд впервые представил свою книгу «Подготовка церкви к служению в подполье», он уже знал, что однажды церковь свободного мира тоже подвергнется серьёзным гонениям. Он полагал, что это произойдёт не только в результате смены политического режима.

За 14 лет заключения в тюрьме и в последующие годы работы с христианами из других коммунистических стран, которые подвергались гонениям, преподобный Вурмбранд пришёл к выводу, что в основе коммунизма лежит особая сила и власть, которая не имеет ничего общего с политикой, экономикой или военной мощью. Коммунизм — это всего лишь форма или сосуд, внутри которого заключён дух противления Богу. По его мнению, это и послужит причиной гонений на церковь свободного мира в скором будущем.

Преподобный Вурмбранд писал об этом скрытом источнике в своей книге «Маркс и сатана». Вурмбранд подробно рассказал, что Карл Маркс, родившись в «богобоязненной семье», «был христианином», но «в какой-то момент его жизни произошли резкие перемены», приведшие Карла Маркса к внутреннему противлению Богу и отрицанию христианских ценностей. «Задолго до того, как он проявил интерес к коммунизму, Маркс писал: “Я жажду отомстить тому, кто правит свыше”»¹.

Поэтому преподобный Вурмбранд делал упор не на борьбу с коммунизмом как политическим строем, а его задачей

¹ Ричард Вурмбранд. Маркс и Сатана. Задняя обложка.

было раскрыть силу Сатаны, действующего под маской коммунизма, от которой людям необходимо было освободиться. Истинным врагом был не коммунизм, а Сатана, для которого политика и экономика зачастую являются лишь предлогом развязывания духовной войны.

Важным вопросом всегда было разрушение власти, поскольку вся власть, несмотря на искажения или злоупотребления, должна исходить от Бога. Сатана использовал коммунизм для создания хаоса в сфере экономики и политики, призывая рабочих «сбросить» иго капиталистических угнетателей.

Но когда преподобный Вурмбранд путешествовал по миру, донося своё послание, он увидел, что Сатане, безусловно, недостаточно войны в сфере политики и экономики. И что «железный занавес» никак не мешает ему распространять своё влияние по всему миру. В книге «Маркс и Сатана» он написал.

«Мне стало страшно, когда я прочёл тайну седьмой степени сатанизма на плакате в одном из парижских университетов во время беспорядков 1968 г. Она была упрощена до формулы “Запрещается запрещать”»².

Сатана сильно преумножил хаос с помощью коммунизма. Но преподобный Вурмбранд и другие христианские мыслители того времени постепенно начали осознавать, что стратегия Сатаны не была ограничена политической или экономической сферами. В конечном счёте, стратегия Сатаны будет реализована ещё более полно в сфере индивидуальности, которая станет движущей силой политики и экономики в свободном мире. Для этого будут использованы методы, которые немногие смогли бы предвидеть или представить

² Ричард Вурмбранд. Маркс и Сатана. С. 111.

Предисловие к «Подготовке к созданию подпольной церкви»

в своём воображении. В разных сферах жизни, таких как наука, образование, развлечения и даже духовность, «запрет запрещать» будет воспринят как этика просвещения свободного мира.

Под предлогом так называемой сексуальной революции Сатана будет стремиться нанести решительный удар по церкви, высмеивая её за то, что на протяжении всей истории она имела консервативный взгляд в вопросах сексуальной сферы.

II. Существование церкви уже считается тиранией

Даже в разгар возникающих сегодня стычек между христианством и сторонниками сексуальной революции многим христианам в свободном мире всё ещё трудно понять, что церковь может быть загнана в подполье просто потому, что наши взгляды на секс отличаются от современной позиции общества. Уже 80 лет назад многие враги церкви приходили именно к такому выводу: только сексуальная революция, а не социализм могла уничтожить христианство. Как написали французские сюрреалисты в своём манифесте: «Решающая битва с христианством может вестись только на уровне сексуальной революции»³.

Но почему в свободном мире только сексуальная революция способна бороться с церковью? Это потому, что различия в сексуальной этике намного глубже, чем вопросы экономики или политики. Они затрагивают сущность нашего понимания Бога и человека. Христианству не нужна определённая политическая или экономическая система для функционирования, но ему необходимо библейское понимание сексуальной сферы жизни. Как говорит Джон Рист, в истории человечества прослеживается постоянный «конфликт между монотеистическим Богом и расой людей, склонных к абсолютной автономии»⁴.

³ Matthew Hanley. 2016. "Modernity as Metaphysical Collapse." The Catholic Thing. <https://www.thecatholicthing.org/2016/07/28/modernity-as-metaphysical-collapse/>. (выделено в оригинале).

⁴ John M. Rist. 2014. *Augustine Deformed: Love, Sin, and Freedom in the Western Moral Tradition*. Cambridge: Cambridge University Press, p. 10.

Секс может либо служить целям Бога, либо потакать наиболее самонадеянной и опасной жажде человека — существовать отдельно от Бога.

Союз сексуальной эмансипации с научным рационализмом явился своего рода декларацией независимости. В период Просвещения наука сузила область своих исследований до «фактов, проверяемых эмпирическим путём»⁵ и отказалась принимать во внимание телеологическую первопричину (то есть конечную цель) создания Богом всего сущего.

Фактически, наука не рассматривала Бога вообще, поскольку факт Его существования невозможно доказать или проверить опытным путём. Это и привело к возникновению и быстрому распространению философии сциентизма, последователи которой утверждают, что нет не только Бога, но и «ничего не существует, кроме фактов, поддающихся эмпирической проверке, вообще ничего»⁶.

При рассмотрении сексуальности через призму эмпирического знания (как в трудах маркиза де Сада или Вильгельма Райха) становится очевидным, что её целью выступает не продолжение рода, а нечто иное. На самом деле, согласно сциентизму, у секса нет никакой цели. Когда наука рассматривает секс таким образом, как с беспокойством отмечает Аугусто дель Ноче, «всё, что остаётся, — это жизненная энергия»⁷. Любое ограничение этой жизненной энергии должно рассматриваться как «репрессивное»⁸. И, как заметил Стивен Аду-

⁵ Michael Cook, 2016. "Why Did the Sexual Revolution Happen?" Intellectual Takeout. <http://www.intellectualtakeout.org/blog/why-did-sexual-revolution-happen>.

⁶ Там же.

⁷ Peter Leithart, 2015. "Sex and Tradition." First Things. <https://www.firstthings.com/web-exclusives/2015/10/sex-and-tradition>.

⁸ Stephen Adubato, 2016. "A Revolutionary Attraction." Homiletic and Pastoral Review. <http://www.hprweb.com/2016/06/a-revolutionary-attraction/>

бато, данное «открытие» выставляет церковь в роли главного угнетателя в данном вопросе.

«Во многом “пуританское” мировоззрение обвиняли в ограничении человеческого горизонта свободы и самореализации... Опираясь на научные и психологические данные о вреде сексуальной репрессии для личности, они выступали за “свободное” выражение сексуальности, лишённое каких-либо этических ограничений: “сексуальность — это приятный опыт, и ничего более”... Терапевтическая задача состояла в замене невротического признака половым и морального регулирования — самоконтролем». Сексуальная революция готовилась к новой эре утопии»⁹.

Так же, как коммунистическая революция когда-то призывала рабочих объединиться в «борьбе против репрессий» капиталистических агрессоров, теперь сексуальная революция призывает всех людей объединиться в «борьбе против репрессий» главного противника сексуальной свободы — церкви¹⁰. Питер Лейтарт говорит, что боевой крик сексуальной революции формулируется следующим образом: «Любое ограничение физиологических желаний является посягательством на наше достоинство. Сексуальные запреты неестественны, каждый запрет представляет собой угрозу правам и свободам человека»:

«Таким образом, последователи сексуальной революции переворачивают понятие сексуальной нравственности. Ранние идеалы, такие как скромность, чистота и сдержанность, теперь считаются репрессивными и аномальными. Понятие “сексуальные извращения” вообще

⁹ Adubato, 2016.

¹⁰ Michael Cook, 2016.

необходимо упразднить. За этим стоит антителиология новой сексуальной метафизики: секс лучше всего выражает свою сущность, когда у него нет цели (например, деторождение) кроме самоцели, и поэтому “гомосексуальные отношения, мужские или женские, должны рассматриваться как чистейшие формы любви”¹¹.

Когда изображают секс лишённым любой цели (или, как бы сказали последователи сциентизма «свободным»), тем самым физический и эмоциональный аспекты, которые исторически были «малой частью того, что мы на самом деле воспринимаем как сексуальную сущность»¹² — становятся нашим сексуальным опытом в целом. А поскольку секс уже рассматривается как «жизненная энергия», находящаяся в центре человека, физические и эмоциональные переживания сексуального характера становятся центром идентификации личности человека. В процессе освобождения от церковных догм адепту сексуальной свободы предлагается искать идентичность через физический и эмоциональный опыт, когда он пережил наиболее сильные чувства и ощущения. Тело становится «глиной для лепки», «сырьём для служения нашей воле»¹³.

¹¹ Peter Leithart, 2015. “Sex and Tradition.” First Things. <https://www.firstthings.com/web-exclusives/2015/10/sex-and-tradition>.

¹² «Именно устройство нашей человеческой жизни во всей её протяжённости по-настоящему определяет нашу сексуальность, в том смысле, что задаёт её форму и устанавливает границы и пути её осуществления». Radner E. A. A Time to Keep: Theology, Mortality, and the Shape of a Human Life. Waco, TX: Baylor University Press, 2016. Loc. 979.

¹³ Charles J. Chaput, O.F.M. Cap., 2016. “Address at Brigham Young University: Awakenings: Living as a Believer in the Nation We Have Now.” Archdiocese of Philadelphia. http://archphila.org/address-at-brigham-young-university-awakenings-living-as-a-believer-in-the-nation-we-have-now-2/#_ednref4.

III. Церковь становится всё больше похожей на гонителей христиан, нежели на Христа

Это касается позиции в понимании и выражении сексуальности — того, что христиане справедливо считают грехом. В большинстве случаев это относится к гомосексуализму и трансгендерству. На самом деле, восприятие тела как глины, с которой мы поступаем в соответствии со своими желаниям и влечениями, — это то, что безропотно принимают многие христиане сегодня. Как апостол Павел напоминает нам в Послании к Римлянам 2:3–4, Бог даёт нам первыми увидеть грех не для того, чтобы осудить других, но чтобы проверить самих себя и искренне раскаяться, если делаем то же самое, при этом уповая на богатство Божьей благодати, кротости и долготерпения.

Являясь христианами, мы должны осознавать, когда начинаем относиться к своему физическому телу как к куску глины. Это особенно актуально для Южной Кореи, где пластическая хирургия — наивысшее проявление подобного отношения к телу как к куску глины, которому можно и нужно придать желанную форму, — настолько распространена, что в качестве подарка девочкам-выпускницам зачастую преподносят деньги на оплату пластической операции.

Но есть много других, более прозаичных примеров самоконструирования, которые имеют те же корни. «Венец славы — седина, — учит Книга Притчей 16:31, — которая находится на пути правды». Мы призваны «носить» свой возраст как венец — венец мученика, свидетельствующий о жизни,

центром которой является жизнь для других во имя Иисуса. Но в современном мире мы всячески стараемся скрывать свой истинный возраст, пытаемся показать, что мы полны сил и энергии. Однако Библия не призывает нас удивлять и привлекать мир своей жизненной силой.

Вместо этого она учит трезво оценивать реальность смерти, рассматривая её не как нечто, чего следует бояться, избегать или отвергать, а как то, о чём нужно ежедневно вспоминать и размышлять. И тогда наше внимание будет направлено на новое творение, каковым мы станем после смерти, а не на сегодняшние земные тела. Как говорит апостол Павел: «Ибо мы, живые, непрестанно предаёмся на смерть ради Иисуса, чтобы и жизнь Иисусова открылась в смертной плоти нашей»¹⁴. Другими словами, наши тела не предназначены для того, чтобы служить обманчивой рекламой ради поддержания жизнеспособности мира. Вместо этого наш внешний вид призван открыто показать, что мы все, являясь смертными существами, уповаем не на этот мир, но на мир грядущий.

В сравнении с вопросом однополых союзов, Библия высказывается гораздо более определённо относительно внешней демонстрации достатка и отношения к телу — например, порицая плетение волос, ношение золота, жемчуга и дорогой одежды¹⁵. Но мы почти не обращаем внимания на эти указания, хотя именно благодаря им учимся быть верными в более важных вопросах, касающихся тела.

Тем самым мы не осознаём, что подобные желания имеют тот же корень, что и сексуальное самовыражение, которое вызывает гораздо больше беспокойства. Великим отцом ранней

¹⁴ 2 Кор. 4:11.

¹⁵ «Чтобы также и жёны, в приличном одеянии, со стыдливостью и целомудрием, украшали себя не плетением волос, не золотом, не жемчугом, не многоценною одеждою, но добрыми делами, как прилично жёнам, посвящающим себя благочестию» (1 Тим. 2:9–10).

корейской церкви является Ким Гё Шин, который, обнаружив бутылку импортных «холодных сливок» (косметическая мазь для смягчения кожи. Здесь и далее — *Прим. перевод.*) у своей дочери, разбил её о камень в напоминание о христианах, стремящихся украсить себя добрыми делами, а не косметикой. После этого он спросил: «Можешь ли ты увидеть естественный вид камня под слоем крема, который его покрывает?»¹⁶ Несложно представить, что Ким Гё Шин, живи он в наши дни, нашёл бы множество предметов и вещей, которые ему захотелось бы разбить о камни.

Даже наше современное понимание христианского брака, берущее начало из того же корня, что и однополый брак, состоит в том, что мы воспринимаем его как духовное общение, взаимное удовлетворение и романтическую любовь. Но, как отмечает Стивен Адубато, не романтика в браке отражает отношения между Христом и Церковью, а скорее мученичество:

«[То, ради чего] мужчина и женщина призваны к заключению брака: в конечном счёте — это умереть для себя и стать единым целым со Христом через своего супруга. В этом смысле муж и жена воспроизводят героический поступок мучеников, которые буквально умирают ради единения с Иисусом и для Его прославления. Таким же образом, но чуть менее драматично, женатый мужчина и замужняя женщина свидетельствуют о том, что ценность и значение брака, а также в целом человеческой жизни заключается не в них самих»¹⁷.

¹⁶ Recollections of Kim Kyo-Shin. http://www.biblekorea.net/articles/Recollection_of_Kyo-shin_Kim.doc, p. 200.

¹⁷ Stephen Adubato, 2016. "A Revolutionary Attraction." *Homiletic and Pastoral Review*. <http://www.hprweb.com/2016/06/a-revolutionary-attraction/>.

Предисловие к «Подготовке к созданию подпольной церкви»

Мы лепим наших детей по индивидуальному проекту, согласно своему плану, вместо того чтобы полагаться на Бога и иметь детей тогда, когда это угодно Ему. Социолог Пол Йоннет объясняет.

«Способность жизни к воспроизведению сегодня стала скорее продуктом человеческой воли: детей зачинают и рождают в соответствии с графиком и средствами, имеющимися у родителей, причём биологические родители не всегда принимают в этом непосредственное участие. Таким образом, детей сегодня определяют как “желанный”, а не как “дарованный”»¹⁸.

Современное южнокорейское общество, сформированное не без участия христиан, породило феномен “поколения семи отказов”¹⁹. Молодые люди вынуждены жертвовать семью базовыми ценностями: любовью, браком, деторождением, социальными связями, покупкой жилья, а также мечтами и надеждами. В этой среде молодёжь сталкивается с непреодолимыми препятствиями при поиске достойной работы, создании семьи и воспитании даже одного ребёнка, не говоря уже о многодетности.

Неудивительно, что, не имея доступа к Эдему, путь к которому преграждают огненные мечи родительского эгоизма, и не получая утешения от пребывания «к востоку от рая» (выражение обозначает — быть изгнанным, разрушившим своими руками свою собственную жизнь), наши дети чувствуют себя никчёмными, подавляя в себе личность, дарованную Богом, и

¹⁸ Ephraim Radner, 2016. *A Time to Keep: Theology, Mortality, and the Shape of a Human Life*. Waco, TX: Baylor University Press, Loc. 2291.

¹⁹ Hyung-A Kim, 2015. “The seven-give-up generation: The crisis facing South Korea’s youth.” APPS Policy Forum. <http://www.policyforum.net/the-seven-give-up-generation/>.

вместо этого создают нового себя из глины, которую формирует культура и сериалы K-POP (от англ. Korean pop — обобщённое обозначение современной массовой культуры Южной Кореи, включающей музыку, фильмы и сериалы, завоевывающие популярность по всему миру. — *Прим. перевод.*). В результате уровень рождаемости настолько снизился, что, по прогнозам, население Южной Кореи сократится в два раза в последующие 100 лет и половину населения на тот момент будут составлять люди, старше 65 лет²⁰. Только у мусульман, до сих пор почитающих рождение детей священным даром и долгом, современное общество и плоды его жизнедеятельности — например, склонность создавать и уничтожать самих себя — вызывают полное недоумение.

²⁰ Yoon Ja-young, 2016. "Population to halve in 100 years." Korea Times. <http://www.koreatimes.co.kr/www/common/vpage-pt.asp?categorycode=488&newsidx=219771>.

IV. Покаяние — первая необходимость для служения в подполье

Вот почему преподобный Вурмбранд в своей книге первым шагом на пути подготовки церкви к служению в подполье считает не защиту нашего христианского образа жизни, а скорее раскаяние в нашей неспособности жить согласно Слову. Прежде чем пытаться учить других христианскому взгляду касательно сексуальной сферы и протестовать против греховного самосовершенствования людей, нам самим необходимо покаяться. А также подчинить свою жизнь, которой привыкли распоряжаться по своему усмотрению, Богу для искупления. Вместе с этим необходимо изучать то, к чему призывает нас христианская мораль относительно сексуальной сферы. «Возлюбленные! мы теперь дети Божии; но ещё не открылось, что будем. Знаем только, что, когда откроется, будем подобны Ему, потому что увидим Его как Он есть»²¹.

Сотворение самого себя и управление своей жизнью в соответствии со своими желаниями в корне несовместимо с христианством. Однако во Христе нет осуждения и для тех, кто в прошлом был приверженцем идей сексуальной революции. Как преподобный Вурмбранд подчеркнул, что коммунисты не являются нашими истинными врагами, поэтому сторонники сексуальной революции являются тоже объектами Божьей любви. Его любовь принимает форму света, который позволяет каждому взглянуть за пределы самих себя, она возвращает нас обратно в объятия нашего Создателя.

²¹ 1 Ин. 3:2.

Но прежде, чем пытаться донести этот свет до наших братьев-революционеров, мы также должны покаяться в неуклюжих попытках возродить христианскую теологию на основе личного опыта. Христианское богословие сумело сохранить основную форму на протяжении двух тысячелетий, несмотря на то что временами управление находилось в руках нескольких человек. Точно так же, как не следует «перекраивать» себя, мы не должны и менять веру, которую унаследовали. Как писал богослов методистской церкви Томас Оден, нет лучше эпитафии для надгробия богослова, чем «он не внёс ничего нового в теологию»²². Винсент Леринский писал, что мы должны осознать призыв, обращённый к каждому христианину, особенно заботиться о сохранении того, «чему верили повсюду, всегда, все»²³.

Это жизненно важно, потому что христианские защитники сексуальной революции в качестве инструментов для «перекраивания» веры используют такие понятия, как «любовь» и «свобода». Но эти слова на самом деле означают нечто совсем иное в христианстве, нежели в миру, и их значение должно быть основано на давней традиции христианской истории и теологии, а не на сравнительно недавно появившейся моде на постмодернизм.

В истории христианства понятие «свобода» — это не устранение ограничений, как понимают её в нынешнем падшем веке, а скорее свобода от греха — или, как сказал бы Августин, свобода от «препятствий» к состоянию блаженства, пребывая в котором отпадает всякое желание грешить²⁴. Это свобода, которую можно понять только в свете её «конечного состоя-

²² Kate Shellnut, 2016. “Died: Thomas Oden, Methodist Theologian Who Found Classic Christianity.” Christianity

²³ Vincent of Lérins. *Commonitory* ch. II, §6; NPNF Series II Vol. XI p. 132.

²⁴ John M. Rist, 2014. *Augustine Deformed: Love, Sin, and Freedom in the Western Moral Tradition*. Cambridge: Cambridge University Press, p. 9.

ния», т. е. «того, кем мы будем» из Первого послания Иоанна 3:2, сейчас мы знаем только «частично», но в присутствии Христа откроется истинная свобода. Джон Рист описывает классическое христианское понимание свободы, а также её современную урезанную версию так:

«Мы всегда свободны только в той степени, в которой мы приближаемся к этому конечному состоянию блаженства. Но удалите конечное состояние, о котором пишет Августин, и, если наши желания личной независимости переселят “отставку стойков”, единственно возможным вариантом для нас останется достижение максимально возможной степени свободы посредством упразднения любых “запретов”. К ним будут относиться моральные факторы, в том числе обязанность производить потомство и воспитывать будущее поколение, а также физические факторы: например, мы можем быть свободны от ограничений, связанных с полом человека»²⁵.

Подобное понимание свободы от греха жизненно необходимо для того, чтобы постичь любовь Бога, которая многим может показаться весьма неприглядной.

В христианстве любовь Бога не является неким дополнением, утверждением или проявлением «доброй воли»; вместо этого, как отмечает Дэвид Шиндлер, понятие любви гораздо более глубокое, находящееся в совершенно иной категории. Божья любовь — это «то самое, что делает наши жизни и всё существующее в мире реальным, задаёт основной порядок всему». Или, более конкретно, это «то, что даёт вещам самый глубокий, правильный порядок и смысл, всегда и везде»²⁶.

²⁵ Там же.

²⁶ David L. Schindler. 2001. *Ordering Love: Liberal Societies and the Memory of God*. New York: Wm. B. Eerdmans Publishing. Loc. 25–35.

В нашем грешном мире Божья любовь проявляется в виде восстановления Его порядка. В известном всем нам отрывке Писания, в Евангелии от Иоанна 3:16, Иисус говорит Никодиму: «Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, чтобы всякий верующий в Него не погиб, но имел жизнь вечную», — но не говорит, что Бог послал Своего Сына умереть за нас, дабы продемонстрировать всю безмерность Своей любви к нам. Скорее, Он имеет в виду именно то, о чём говорится в Евангелии от Иоанна 3:17: «Ибо не послал Бог Сына Своего в мир, чтобы судить мир, но чтобы мир спасён был чрез Него». Божья любовь означает право Бога на исправление (или установление порядка) падшего творения, чтобы философия самоконструирования не поглотила мир и нас вместе с ним. Господу необходимо навести порядок в наших желаниях, поэтому сначала Его любовь может показаться весьма болезненной, потому что приходится распинать свою плоть. В нас заложен неправильный порядок, и мы всё время противимся Богу. Поэтому Божья любовь к нам — больше похожа на любовь к врагу, который всё время восстаёт против Создателя.

Это не та любовь, которую мы желаем. Она делает нас «радостными в Господе, а не счастливыми по плоти»²⁷. Как отмечает один из учеников преподобного Вурмбранда, «брат Вурмбранд испытывал огромную радость, находясь в заключении, но его плоть не была счастлива, на самом деле ей приходилось очень нелегко. В то время как плоть страдала, его дух парил»²⁸. В этом и заключается парадокс Божьей любви: любовь — это то, что заставит нашу плоть страдать более всего. Бог не будет выбирать, что в нас хорошо, правильно и истинно. Вместо этого, согласно Книге Откро-

²⁷ CDP. 2012. “To Be Led By God or Not.” Finding the Ancient Path. <https://outpostpilgrim.wordpress.com/tag/richard-wurmbrand/>

²⁸ Там же.

Предисловие к «Подготовке к созданию подпольной церкви»

вание 21:5, Он «сотворит всё новое». Как отмечает Шауэрс, Бог изменит в нас даже то, что, как казалось, никогда не нуждалось в изменениях.

«Хотя многие из наших желаний в действительности являются благими и, скорее всего, исходят от Бога, в нашей старой природе нет такой сферы, которая могла бы остаться нетронутой Богом — мы должны полностью преобразиться во Христе... Даже «хорошее» должно быть распято на кресте и трансформировано во Иисусе... Наши слабости — ложь [и другие пороки] — и наши качества, угодные Богу, такие как истина, добрые слова, особое время для чтения Слова и молитвы, [также должны быть распяты и преобразованы во Христе]. Ведь даже самые лучшие человеческие качества уступают природе Христа. К примеру, честность, добрая совесть и альтруизм должны стать честностью, доброй совестью и альтруизмом во Христе»²⁹.

Иисус умер не ради избавления нас от крестной жизни. Напротив, Он спас нас, чтобы мы разделили её. Это единственный путь к воскресению жизни во Иисусе. Он дал свободу не для того, чтобы мы жили и занимались сотворением себя. Вместо этого Он дал нам Свою жизнь, чтобы прожить её, постоянно являя миру божественный порядок³⁰. Любовь, которую мы призваны предложить Христу в ответ на Его любовь к нам, ставит Иисуса превыше всего, и в первую очередь, превыше нашего эго и наших желаний. Под Божьей благодарностью понимается не принятие Богом нас такими, какие мы есть,

²⁹ April Showers, 2011. "Galatians 5:17... meaning?" Talk Jesus. <http://www.talkjesus.com/threads/galatians-5-17-meaning.35687/>.

³⁰ Ephraim Radner. 2016. A Time to Keep: Theology, Mortality, and the Shape of a Human Life. Waco, TX: Baylor

но Его победа над грехом и смертью за тех, кто полностью доверился Ему.

Подобное подчинение меньшей любви человека большей любви Бога, а не наоборот — по всему миру сегодня воплощено в подпольной церкви, как это было на протяжении всей истории. Мы можем и должны многому учиться у церкви в подполье, которая является своего рода контрапунктом сексуальной революции. Сексуальная революция жертвует славой Бога для поддержания своей жизнедеятельности, в то время как подпольная церковь жертвует своей жизнью, чтобы постоянно возносить славу Божью. Как отмечает Стивен Адубато: «Их свидетельство... провоцирует [каждого, кто живёт в условиях свободы] задаться вопросом: могут ли современные мужчины и женщины действительно жить, посвятив себя чему-то другому, кроме самих себя?»³¹

³¹ Stephen Adubato, 2016. "A Revolutionary Attraction." Homiletic and Pastoral Review. <http://www.hprweb.com/2016/06/a-revolutionary-attraction/>.

V. Что представляет собой подпольная церковь?

Наше представление о подпольной церкви обязано больше воображению, чем реальности. Потому мы фактически не имеем понятия о том, к чему готовимся присоединиться. Когда мы слышим фразу «подпольная церковь», в голове возникает картинка, на которой плохо одетые люди крадутся в потёмках, чтобы их не обнаружили и не уничтожили. Мы воображаем, как люди крадутся из своих домов, чтобы посещать богослужения в лесу или шептать гимны и читать Библию при свечах или под одеялами в своих домах.

Хотя такое представление не является чистым вымыслом, но подпольная церковь не характеризуется потрёпанностью одежды или постоянной необходимостью скрываться. Подпольная церковь вовсе не обязана своим появлением и существованием наличию гонений. Преследования христиан только более глубоко раскрывают сущность подпольной церкви, но ни в коем случае нельзя говорить, что подпольная церковь возникла благодаря гонениям.

Подпольная церковь являет собой постоянную работу Христа, которая открывается, когда свободная церковь больше не может существовать по причине внешних нападков или из-за внутреннего кризиса. Она появляется при малоприятных обстоятельствах, но в момент, когда христиане все вместе подчиняются призыву Господа: «...если пшеничное зерно, пав в землю, не умрёт, то останется одно; а если умрёт, то принесёт много плода»³². Таким образом, церковь называется

³² Ин. 12:24.

подпольной не потому, что она прячется, а потому что она, как семя, посаженное в землю, являет собой ту часть Вселенской церкви, которая уже умерла для мира. Именно потому, что для всего мира её уже не существует, она неуязвима для всевозможных атак извне. Такая церковь сможет устоять и в дождь, когда поднимаются потоки воды, и при сильном ветре, который дует, ударяясь о её стены»³³.

Этим и объясняется разница между тем, как свободная и подпольная церкви реагируют на гонения. Свободная церковь реагирует как общественная организация. Перед лицом нападения она защищает свои интересы, своё имущество, свои права, свой образ жизни и свои убеждения, действуя из страха потерять всё вышеперечисленное. Этот страх становится ещё более ощутимым в битвах, которые свободная церковь ведёт против тех, кто ей угрожает: во время судебных разбирательств, протестов и демонстраций, а также попыток повлиять на общественное мнение посредством убеждения и просвещения. Гнев и отчаяние всплывают на поверхность, нанося вред репутации свободной церкви в обществе. Она побеждает в одних стычках, проигрывает в других, — в обоих случаях лишь усиливая противодействие общественности.

В конце концов церковь начинает съедать саму себя целыми сегментами — выдающимися церквями, теологами и деноминациями, оправдывая компромисс с врагом и громко осуждая тех, кто отказывается делать то же самое. В итоге эти перебежчики также становятся теми, кто гонит христиан. Тем временем остальная часть церкви тратит свои финансы, физические и духовные ресурсы в отчаянных попытках спасти свою собственную жизнь. Богословие и практическая деятельность приобретают искажённый вид в результате попыток защитить себя и свою деятельность, «укутытаясь» в христианство как

³³ Мф. 7:25.

Предисловие к «Подготовке к созданию подпольной церкви»

в одеяло, чтобы вера служила им защитой. Этот процесс уже идёт полным ходом в Америке, где свободная церковь продолжает колебаться под натиском молниеносных атак и куда постепенно проникает философия сексуальной революции, заставляя церковь врасплох.

Подпольная же церковь, известная своей любовью ко Христу и теологией любви страдающей, идёт иным путём. Подпольная церковь — это церковь одной любви, и эта любовь не к самому себе. Поскольку она уже умерла для себя, она не стремится защитить себя или сохранить себе жизнь. Поэтому она свободна служить только Господу. Церковь по-прежнему сосредоточена исключительно на том, чтобы слышать и исполнять Слово Божье, оберегая доверенное ей богословское наследие — «надежду», так что не нужно ничего добавлять или пренебрегать уже имеющимся Словом. Противостояние мира не застало подпольную церковь врасплох, потому что она приняла к сердцу наставление Господа: «В мире будете иметь скорбь». Она не действует из страха, потому что приняла к сердцу утешение Господа: «но мужайтесь: Я победил мир»³⁴. Церковь подчиняется велению Господа сложить свой меч, поэтому она не берёт «мечи» мира — судебные разбирательства, возможности средств массовой информации, не использует политические рычаги — но вместо этого подпольная церковь вооружена лишь «кровию Агнца и словом свидетельства своего»³⁵.

Когда подпольную церковь оскорбляют, она не отвечает тем же; когда её проклинают, она не проклинает в ответ; когда её преследуют, она благословляет; когда её убивают, она прощает. Она не вверяет себя миру, зная, что на самом деле правит этим миром. Она не прячется. Полностью осознавая противодействие мира, церковь осуществляет свою деятельность,

³⁴ Ин. 16:33.

³⁵ Откр. 12:11.

вырабатывая стратегию в соответствии с этим. Она всегда служит, даже своим врагам, подобно Господу, Который служил миру, не уподобляясь ему. Она с радостью платит цену за то, что не идёт на компромисс с миром, «радуясь, что за имя Господа Иисуса удостоились принять бесчестие»³⁶. «Всегда готова всякому, требующему у неё отчёта в её уповании», делая это «с кротостью и благоговением. Имея добрую совесть, дабы тем, за что злословят её, как злодеев, были постыжены порицающие её доброе житие во Христе»³⁷.

Говоря коротко, подпольная церковь не «вовлечена» в идеи сексуальной революции и защищена от проникновения подобных идей в свои ряды. Оставаясь просто церковью, она не собирает всё христианство вокруг себя, используя веру в своих целях. По-прежнему почитая и благоговей перед многогранностью веры, она отказывается стать церковью с односторонним мышлением. Подпольная церковь знает, что требуется умереть, не защищая веру, а умереть, исповедуя её. Смерть может быть мученической и наступить в одно мгновение, или её можно переживать ежедневно, умирая для самих себя и для мира, что также является актом мученичества.

Если подпольная церковь чаще всего изображается как церковь, не имеющая своего здания, земли, правовых санкций, то это потому, что она научилась «свергать» — не капиталистических властителей, новые моральные устои или якобы устаревшую сексуальную этику, а «всякое бремя и запинаящий нас грех», чтоб

«с терпением проходить подлежащее нам поприще, взирая на начальника и совершителя веры Иисуса, Который, вместо подлежавшей Ему радости, претерпел

³⁶ Иак. 1:2; Деян. 5:41.

³⁷ 1 Пет. 3:15–16.

Предисловие к «Подготовке к созданию подпольной церкви»

крест, пренебрёгши посрамление, и воссел одесную престола Божия»³⁸.

Подпольная церковь — это та часть церкви, которая знает, что она не призвана защищать здания, конфессии, имущество, образ жизни или свои собственные интересы. Быть готовым к созданию подпольной церкви не значит готовиться к борьбе с сексуальной революцией, но быть готовым к ликвидации, краху вдохновлённых Христом общественных церковных «скульптур», которые располагаются на верхушке подпольной церкви, в конечном счёте, не являясь её составляющими. Готовиться к служению в подполье — значит готовиться к тому, чтобы быть истинным христианином при ярком свете дня, когда мир сорвал то, что осталось от чести, и нет ничего, что могло бы прикрыть наготу, кроме славы Господа.

³⁸ Евр. 12:1–2.

VI. Настало время подготовки

Это возвращает нас к вопросу о том, почему необходимо готовиться к уходу в подполье. Христиане представляют собой препятствие на пути сексуальной революции — теми, кто, по словам из Послания к Ефесеянам 4:24 «обновляется духом ума и облекается в нового человека, созданного по Богу, в праведности и святости истины», а не отбрасывает «нового человека» из-за внешнего давления. Сексуальная революция не является причиной нашего сопротивления, она, скорее, повод для того, чтобы правительство и народы свободного мира могли выступить против нас.

Являясь детьми как церкви, так и свободного мира, мы не привыкли выбирать между ними. И мы, конечно, не привыкли к тому, чтобы нас изображали тиранами. Но Иисус даёт не так, как даёт мир, и когда свободный мир направляет свои действия на то, чтобы поддержать свободу греха, ограничивая свободу тех, кто не хочет грешить, тогда свободный мир становится ещё одной личиной мира, враждебного Богу.

Так, например, традиционное христианство перестало пользоваться популярностью в Южной Корее в отличие от Северной Кореи, потому что традиционное христианство бросает вызов основополагающим принципам, на которых строится любое современное общество, включая и наше с вами общество. Вопрос не в том, где нам приятнее жить (в коммунистическом или капиталистическом обществе), а в том, где угодно обитать Богу, где Ему всегда рады. И оказывается, что в Южной Корее Его уже не приветствуют так, как это делают в Северной Корее, но в обеих странах Бог одинаково поругаем, поскольку Он не является богом ни сексуальной,

ни коммунистической революций. Обе революции, как выясняется, являются двумя сторонами одной медали, отечественной «расой людей, склонных к достижению абсолютной автономии» в их конфликте с монотеистическим Богом³⁹. Они имеют идентичные корни. Когда обе стороны смотрят друг на друга через демилитаризованную зону, то с одной стороны стоят те, кто давно обмануты одной революцией, и смотрят на тех, кого обманула другая. Правительство Южной Кореи не только сторонник сексуальной революции; но также один из самых ярых её пропагандистов. В 2011 году, задолго до «Gangnam Style» (песня южнокорейского исполнителя, принёсшая ему всемирную известность. — *Прим. перев.*), годовой доход от так называемого экспорта культурного контента К-POP и корейских сериалов уже оценивался в 4 миллиарда долларов США в год. Правительство заявило, что стоимость этих культурных ценностей составляет 83,2 миллиарда долларов США. Из национального бюджета выделяется 1 % «на развитие поп-культуры», кроме того, был создан специальный фонд в размере более 1 миллиарда долларов США для дальнейшего продвижения.

Это означает, что деньги налогоплательщиков идут на перевод музыкальных видеоклипов К-POP на иностранные языки, их ротацию и трансляцию на телевидении других стран⁴⁰. Правительству известно, что когда поп-звезда делает пластическую операцию, приобретает новый мобильный телефон, делает себе новую причёску, использует косметику или сумочку конкретного бренда, то корейская экономика только выигрывает от подобной потребительской эмуляции (подра-

³⁹ John M. Rist, 2014. *Augustine Deformed: Love, Sin, and Freedom in the Western Moral Tradition*. Cambridge: Cambridge University Press, p. 10.

⁴⁰ Melissa Leong, 2014. "How Korea became the world's coolest brand." *Financial Post*. <http://business.financialpost.com/news/retail-marketing/how-korea-became-the-worlds-coolest-brand>.

жания кумирам посредством приобретения идентичных товаров. — *Прим. перев.*). Таким образом, правительство Южной Кореи вряд ли оценит тех, кто придерживается нейтралитета в данном вопросе. Сравните корейскую драму или песню К-POP сегодня с песнями и сериалами десятилетней давности. Обратите внимание на растущую откровенность сцен и использование более смелых форм сексуальности. Правительство Южной Кореи хорошо осведомлено о мировых культурных тенденциях и потому стремится к тому, чтобы современные «меняющиеся ценности» тоже были отражены в культурном контенте Южной Кореи в виде наиболее сильного инструмента по распространению глобальных каналов распределения культуры К-POP и увеличению количества её потребителей»⁴¹.

Правительство Южной Кореи не только заботится о своих культурных ценностях в экономических целях, но и использует их для идеологической войны, особенно в отношениях с Северной Кореей. Не политические выступления уже вещаются через границу в качестве пропаганды, а К-POP музыка. Не основы капитализма на MP3 отправляются в полёт на воздушных шарах и дронах, а записи корейских сериалов — в попытке настичь своего противника.

И потому нельзя ожидать, что правительство Южной Кореи будет союзником христиан в противостоянии сексуальной революции. Фактически, учитывая исторически прочные отношения корейских церквей с правительством, можно предвидеть, что корейское правительство будет ожидать перехода христиан на свою сторону в этом вопросе, поддерживая то, что, по его мнению, наилучшим образом отвечает национальным интересам Кореи. Такая ситуация сложилась в скандина-

⁴¹ Chung Joo-won and Lee Eun-jung, 2016. “(News Focus) K-pop, K-dramas to embrace universal values to increase appeal.” Yonhap News Agency. <http://english.yonhapnews.co.kr/focus/2016/10/31/88/1700000000AEN20161031007600315F.html>.

вских странах — в Дании, Финляндии, Исландии, Норвегии и Швеции. Профессор права Упсальского университета (Швеция) Маарит Янтера-Яреборг пишет не с христианской точки зрения, а с точки зрения скандинавского законодательства — о том, чего правительства этих стран ожидают от церкви в отношении сексуальной революции. Она очень ясно пишет: «Государство может ожидать, что церкви или, по крайней мере, их национальная народная церковь⁴² будет приспосабливаться к новым реалиям, даже если она не может управлять ими»⁴³.

Она отмечает, что церковь не разочаровала государство в этом вопросе.

«Чем объясняется адаптация народных церквей к юридическому оформлению однополых отношений, если учесть, что все они изначально были против регистрации партнёрств, а затем и однополых браков? Объяснение может заключаться в исторической роли этих церквей и в их позиции, которую поддерживают подавляющее большинство населения скандинавских стран. Чтобы стать частью общества в целом, Национальная народная церковь не может держаться тех ценностей, которые слишком сильно отличаются от ценностей, преобладающих в современном мире, несмотря на ослабленные отношения

⁴² В Европе существует два вида церквей — национальные (или народные) и свободные церкви. Национальные являются официальными церквями того или иного европейского государства, которые поддерживаются соответствующим правительством и финансируются за счёт налогоплательщиков. Свободная же церковь, напротив, не связана с правительством и финансируется за счёт пожертвований членов общины.

⁴³ Maarit Jänträ-Jareborg, 2016. "A Scandinavian Perspective on Homosexuality, Equal Rights, and Freedom of Religion." In Jack Friedman, Timothy Shaw, and Thomas Farr. *Religious Freedom and Gay Rights: Emerging Conflicts in the United States and Europe*. Oxford: Oxford University Press. Loc. 5595.

с государством. К примеру, когда несколько лет назад епископ финской церкви в своём интервью выступил с критическими заявлениями относительно однополых отношений, тысячи членов церкви покинули церковь и это попало в заголовки финских СМИ»⁴⁴.

Она описывает точки соприкосновения, благодаря которым церковь и государство заключили мир в отношении вопроса сексуальной революции:

«С точки зрения библейского богословия, заповедь любви превосходит все другие заповеди и запреты в Библии. Следовательно, решающим фактором в отношении форм совместного проживания являются не отдельные отрывки из Библии, а то, что приносит пользу или вред людям. Это означает, что, когда церковь формирует мнение об однополых браках, уместно задать вопрос, наносит ли это вред людям или приносит им пользу»⁴⁵.

Подобное определение «любви» полностью отрицает то, что стоит в основе христианской традиции: любовь как правильный божественный порядок по благодати в мире (по Её же благодати возможно и изменение порядка), наше избавление от греха через распятие плоти. Таким образом, христиане, которые отказываются использовать зубило для того, чтобы «подправить» двухтысячелетнее традиционное определение любви, всё чаще считаются фанатиками, потенциально опасными личностями, за которыми необходимо вести наблюдение, которых нужно контролировать, сдерживать, и, конечно, высмеивать.

⁴⁴ Maarit Jänterä-Jareborg, 2016, Loc. 5631.

⁴⁵ Maarit Jänterä-Jareborg, 2016, Loc. 5667.

Предисловие к «Подготовке к созданию подпольной церкви»

Как отмечает Питер Лейтхарт, Аугусто дель Ноче предсказал это более одного поколения назад. Дель Ноче был христианским философом, пережившим фашизм и коммунизм в Италии, который жил приблизительно в то же время, что и преподобный Вурмбранд. Дель Ноче чувствовал, что церковь в свободном мире скоро столкнётся с гораздо более серьёзными проблемами, нежели коммунистический режим. И вызваны они будут идеями сексуальной революции. Лейтхарт резюмирует, что Дель Ноче думал о том, что произойдёт с христианами, которые откажутся поставить под угрозу свою веру перед лицом сексуальной революции:

«Верующие, которые будут продолжать верить в наивысший авторитет ценностей, будут вытеснены на периферию общества и превращены в граждан второго сорта. В конечном счёте они будут заключены в “нравственные” концлагеря. И скорее всего моральные наказания будут не менее суровыми, чем физические наказания. В конце этого процесса их ожидает духовная версия геноцида»⁴⁶.

Нетрудно понять причины такого развития событий, учитывая то, что происходит в настоящее время в странах Северной Европы. Как отмечает Лейтхарт: «Все теологические взгляды будут оцениваться по тому, продвигают ли они специфическое видение либерализма свободы и справедливости»⁴⁷. Единственные теологические взгляды, которым позволят выйти за пределы церкви, — это те, которые будут продвигать, а не подавлять идеи сексуальной революции.

⁴⁶ Augusto del Noce, 2015. *The Crisis of Modernity*. Kingston, Ontario: McGill-Queen's University Press, p. 153.

⁴⁷ Peter Leithart, 2016. “Referees, Players, and Religious Liberty.” *First Things*. <https://www.firstthings.com/blogs/leithart/2016/09/referees-players-and-religious-liberty>

Подпольная церковь

Таким образом, свобода религии сводится к свободе вероисповедания для тех, кто не согласен с сексуальной ортодоксальностью государства. Свобода вероисповедания означает возможность говорить то, что хотим, только внутри здания церкви, при условии, что это не будет отражаться на действиях за её пределами. К сожалению, это сделка, на которую на протяжении всей истории христианства многие церкви готовы были пойти.

Возможно, именно поэтому подпольную церковь чаще создают в домах, чем в церковных зданиях: поскольку затраты на содержание публичной церкви слишком высоки, и лишь некоторые из этих затрат являются финансовыми. Евангелие Божие слишком велико, чтобы ограничиваться нравственными гетто. Таким образом, поскольку правительства свободного мира твёрдо убеждены в необходимости ограничить влияние и деятельность церкви, основываясь на том, что эти правительства понимают под обеспечением свободы для всех, нам, в свою очередь, необходимо утвердиться в том, что христианская свобода требует нашей подготовки к служению в подполье.

VII. Что ожидает вас во второй и третьей книгах трилогии о подпольной церкви

Самое сложное и беспрецедентное в нашей ситуации — это то, что в прошлом, когда приходили гонения, церковь могла вернуться к своим подпольным корням — семье. То есть, как видно из эссе преподобного Вурмбранда, община может собираться среди домашних хозяйств, которые христианство всегда считало «первой церковью» веры⁴⁸. Как отмечает Раднер, семья является «центральной основой метафоры духовного воспитания», а также «сферой фактического принятия духовного образования»⁴⁹. Именно в семье передаются традиции, особенно, как отмечает Дель Ноче, «идея неразрывного моногамного брака и другие связанные с этим понятия (скромность, чистота, воздержание)»⁵⁰, а также поддерживаются христианские представления о целомудрии, о безбрачии ради служения Господу и о дружбе.

Но семья — это именно то, что было искоренено сексуальной революцией. Таким образом, вторая и третья книги настоящей серии будут посвящены теме подготовки «первой церкви», христианской семьи, в контексте подготовки к служению в подполье. Вторая книга — «Создание подпольной церкви» — это практическое руководство о том, как подполь-

⁴⁸ См. 1 Тим. 3:15.

⁴⁹ Ephraim Radner. 2016. *A Time to Keep: Theology, Mortality, and the Shape of a Human Life*. Waco, TX: Baylor University Press, Loc. 2097.

⁵⁰ Augusto del Noce, 2015. *The Crisis of Modernity*. Kingston, Ontario: McGill-Queen's University Press, p. 161.

ные церкви строятся на «основаниях семьи», а не «с кафедры». Третья книга — «Жизнь в подпольной церкви» — представляет собой набор инструментов ученичества и герменевтики церковной традиции, которые позволяют христианам слышать и исполнять Слово в условиях служения в подполье. Как всегда, более всего мы ратуем за то, чтобы ничего нового не вносилось в существующее христианское богословие.

И действительно, именно поэтому в первой книге настоящей серии мы обратимся к эссе, написанному почти четыре десятилетия назад, чтобы убедиться, что ничто, с чем мы сталкиваемся в настоящее время, не является, с христианской точки зрения, новым. Ибо во все времена и в любом месте христиане должны быть готовы проповедовать, молиться или умереть.

ПОДГОТОВКА
К СЛУЖЕНИЮ В
ПОДПОЛЬНОЙ ЦЕРКВИ

Ричард Вурмбранд

Готовьтесь к служению в подполье уже сейчас

«Анания отвечал: Господи! я слышал от многих о сём человеке, сколько зла сделал он святым Твоим в Иерусалиме. Но Господь сказал ему: иди, ибо он есть Мой избранный сосуд, чтобы возвещать имя Мое перед народами и царями и сынами Израилевыми. И Я покажу ему, сколько он должен пострадать за имя Мое» (Деян. 9:13, 15–16).

Насколько мне известно, нет ни одной семинарии, ни одной библейской школы, ни одного университета в мире, где преподавался бы курс о подпольной церкви. В семинариях рассказывают о савеллианстве и аполлинарианстве, и всё это забывается сразу после окончания семинарии. За всю жизнь можно ни разу не встретить ни одного савеллианца или аполлинарианца.

Мы изучаем Коптскую церковь и множество маленьких сект, с которыми никогда не столкнёмся. А подпольная церковь действует на трети территории земли, и многие её члены никогда не думали, что будут в подпольной церкви. Пока Америка была занята Уотергейтским скандалом, коммунизм захватил 15 стран. Всё большее влияние обретают ислам и гуманизм.

Христианские пасторы должны знать, что такое церковь в подполье. Как-то после того, как я целый час разговаривал с британским пастором о подпольной церковной работе, он сказал: «Я как раз очень интересуюсь церковной архитектурой. Скажите, а при строительстве подпольные церкви используют

готический стиль?» Если бы я назвал вам фамилию епископа, вы бы удивились, что такой человек мог задать такой вопрос.

О подпольной церкви мы практически ничего не знаем. Она рядом, но мы не готовы присоединиться к ней, поскольку мы к этому не подготовлены.

Сейчас паства христианского пастора — это весь мир, и мы должны понимать, что трагические обстоятельства могут постигнуть любого из нас. И даже если этого не происходит, мы обязаны помогать и наставлять тех, кого такие обстоятельства не обошли. В исламских странах, в коммунистическом Китае пострадало много верующих. Многие были арестованы, многие умерли в тюрьмах. И гордиться этим не нужно: было бы лучше быть наученным нести служение в подполье и не быть пойманным.

Тот, кто во время войны отдаёт жизнь за родину, — меньший герой, чем тот, кто отнимает жизнь у врага. В войне за мою родину умереть должен не я, — пусть за свою умрёт он. Я восхищаюсь теми, кто умеет работать так, чтобы их не поймали. Мы должны знать, как это делать.

Подготовка к страданиям

В подпольной церкви нельзя избежать страданий, какие бы меры предосторожности ни принимались, — но их нужно свести до минимума. Невозможно подготовить к подпольному служению за короткое время, и я советую вам призвать свою деноминацию не откладывать такую подготовку.

Как устанавливается режим тирании? Иногда террор начинается сразу, как в Мозамбике и Камбодже. Иногда религиозная свобода сохраняется. Бывает, что режим не имеет реальной силы и не пользуется поддержкой народа. Он может не иметь сформированной полиции и армии. Например, в России коммунисты сначала предоставили свободу протестантам, чтобы ликвидировать православие, а потом, покончив с православием, они принялись за протестантов.

Переходный этап не продолжается долго. Они проникают в церкви, ставят своих руководителей. Находят слабые места у служителей: кто-то честолюбив, кто-то любит деньги. У кого-то может быть тайный грех, и этим грехом его можно шантажировать и таким образом контролировать.

С какого-то времени начинаются масштабные преследования. В Румынии это произошло в один день. В тюрьму были отправлены все католические епископы и множество священников, монахов и монахинь. После этого были арестованы многие протестантские пасторы. Многие умерли в тюрьме.

Знакома Ананию с Павлом, наш Господь Иисус сказал: «Он есть Мой избранный сосуд, чтобы возвещать имя Моё». Делать это Павлу надлежало в подполье. И интенсивный курс подготовки к его подпольному служению Иисус на-

чал так: «Я покажу ему, сколько он должен пострадать за имя Моё».

Подготовка к подпольному служению начинается с изучения мартирологии. Солженицын в своей книге «Архипелаг Гулаг» говорит об «арестознании» и «тюрьмоведении», и почему бы не существовать и термину «страдология».

Мы ещё будем рассматривать технический аспект подпольной работы, но сначала необходима определённая духовная подготовка. В свободной стране, чтобы стать членом церкви, достаточно уверовать и креститься. В подпольной церкви недостаточно быть её членом. Можно верить и креститься, но, не умея страдать, членом подпольной церкви стать не получится. Можно иметь самую сильную веру, но вас арестуют, вы получите пару ударов и, если вы не готовы к страданиям, признаете что угодно. И поэтому важный элемент подготовки к подпольному служению — это подготовка к страданиям.

Оказавшись в тюрьме, христианин не впадает в панику. Тюрьма для него — это ещё одно место, где можно свидетельствовать о Христе.

Для пастора тюрьма — это новая церковь. Церковь, где не платят зарплату, но предоставлены огромные возможности для работы. Я рассказываю об этом в своей книге *With God In Solitary Confinement*. В других книгах я говорю об азбуке Морзе как о части подготовки к служению в подполье. Вы знаете, что это способ передачи сообщений. Так можно проповедовать Евангелие тем, кто находится за стенкой. Состав заключённых меняется, вместо одних приходят другие. Так, в камерах общего содержания у меня было несколько церквей. Многим христианам, которые были в заключении, Бог дал возможность при помощи азбуки Морзе привести к Христу людей, которых они не видели в лицо (с некоторыми они познакомились позднее).

В церкви на свободе можно пригласить на служение. Кто хочет — приходит, кто не хочет — нет. Если человеку не по-

навилась ваша проповедь, в следующее воскресенье он может остаться дома и в церковь не пойти. Можно не прийти в церковь, если идёт дождь. Но если ваша церковь — в тюрьме, то ваши прихожане находятся в церкви всегда. Сидя на служении на свободе, можно посмотреть на часы: «Проповедь продолжается уже полчаса. Он собирается заканчивать?» В тюрьме часов нет, и ваши слушатели с вами всю неделю, с утра до вечера. У них нет выбора. В истории румынской и русской церквей самое большое количество обращений состоялось в тюрьме. Не бойтесь тюрьмы. Смотрите на своё пребывание там как на новое задание, полученное от Бога. Я помню, когда меня арестовали второй раз и я обнял жену перед тем, как уйти с полицейским, она сказала мне: «Ричард, ты помнишь, что написано: "...перед правителями и царями поставят вас за Меня, для свидетельства перед ними"». Это можно выдержать. А если заключённого подвергают пыткам? Можно ли выдержать пытки? Выдержу ли их я? Если не выдержу, то в тюрьму отправятся ещё человек пятьдесят или шестьдесят моих знакомых, — моим мучителям нужно именно это: чтобы я предал своих близких. И поэтому к страданиям нужно готовиться уже сейчас, потому что, когда вы уже в тюрьме, подготовиться очень трудно. Я помню случай в Румынии, когда человек, бывший пастором 20 лет, согрешил с женщиной. Когда другие пасторы обсуждали его поступок, было сказано: «Грех не в том, что он сделал в тот вечер, когда обстоятельства были таковы, что он не смог устоять перед искушением. А в том, что в течение двадцати лет, когда искушения не было, он не говорил себе: «Когда я буду пастором, со мной будут происходить самые разные вещи; среди них будет и искушение к блуду. И я не совершу этого греха».

Нужно заранее готовить себя к самым разным обстоятельствам. Нужно готовить себя к страданиям.

Истина об истине

Мера страданий, которые мы можем перенести, зависит от того, насколько для нас дорого и важно то, за что мы страдаем. И в этом смысле очень неожиданные вещи происходили в коммунистических странах. Предателями стали проповедники и авторы христианских книг. Автором лучшего сборника коммунистических гимнов стал человек, который создал лучшие румынские церковные гимны. Важно, видим ли мы в них слова или Божью реальность.

Бог есть Истина. Библия есть истина об Истине. Богословие — это истина об истине об Истине. Хорошая проповедь — это истина об истине об истине об Истине. Это не сама Истина. Высшая Истина — это Бог. Эту Истину окружают слова, богословские построения и толкования. Всё это в тяжёлые времена бесполезно. Помощь — лишь в Том, Кто есть Высшая Истина, и нужно проникнуть через проповеди, богословские книги и прочие «слова» и соединиться с самой реальностью. Я рассказывал на Западе, как христиан привязывали на четверо суток к крестам, положенным на пол, а других заключённых пытали и заставляли отправлять естественные нужды им на лицо. Когда меня спрашивают: «Какой библейский стих помогал вам и укреплял в этих обстоятельствах?» — я отвечаю: «Не помогал никакой библейский стих». Ханжество и лицемерие говорить: «Мне помогает и меня подкрепляет такой-то стих из Библии». Сами стихи не предназначены для помощи.

Мы знаем Псалом 22: «Господь — Пастырь мой; я ни в чём не буду нуждаться... Если я пойду и долиною смертной тени...» Проходя через страдания, мы понимаем, что Бог не

имел в виду, чтобы нас укреплял этот псалом. Нас укрепляет Господь, а не псалом, в котором говорится, что Он это делает. Псалма мало. Нужен Тот, о Ком говорит псалом. Нам были известны и слова «довольно для тебя благодати Моей» (2 Кор. 12:9). Но стиха не довольно. Довольно благодати, а не стиха. Чрезмерно усердные свидетели рискуют придать словам бóльшую ценность, чем они имеют в действительности. Святые слова — лишь средство достижения выражаемой ими реальности. Если вы едины с Реальностью, Всемогущим Господом, зло теряет силу над вами, — оно бессильно против Господа Всемогущего. Если у вас есть только слова Господа, зло может вас одолеть.

Духовные упражнения

Для подпольной работы требуется духовная подготовка. Как мы чистим луковицу, перед тем как использовать её, так и Бог должен «очистить» нас от шелухи слов, религиозных ощущений, чтобы добраться до самой веры. Иисус сказал нам: «Если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною» (Мф. 16:24). И Он Сам показал нам, как тяжёл может быть этот крест. И мы должны быть к этому готовы. Порнографический журнал или реклама возбуждают воображение. Подобным образом мы должны возбуждать своё воображение духовной реальностью. Нужно делать духовные упражнения. К сожалению, протестантизму духовные упражнения практически неизвестны.

В подпольной церкви мы должны возродить их. Католики, может быть, злоупотребляли духовными упражнениями. Пришла Реформация. А по закону маятника — если есть одна крайность, то будет и другая.

Одни с духовными упражнениями переусердствовали — значит, другие не будут их делать совсем.

Кроме молитвы вслух, мы должны посвящать время размышлениям. В Послании к Евреям 11 мы читаем о тех, кого перепиливали, сжигали, скармливали диким животным... но мы должны и представлять себя на их месте: вот я перед львами, вот меня бьют, вот меня собираются сжечь. Как я себя веду.

Я помню своё последнее занятие в воскресной школе перед отъездом из Румынии. С десятью или пятнадцатью

детьми я пошёл не в церковь, а в зоопарк. Мы остановились перед клеткой со львами, и я сказал: «Ваших предшественников по вере бросали диким зверям. Знайте, что и вы будете страдать за свою веру. Вас не бросят на съедение львам, но вы будете страдать от людей, которые хуже, чем львы. Решайте сейчас, хотите ли вы заверить Христа в своей преданности Ему». И дети сказали «да». У них в глазах были слёзы.

Мы должны подготовиться сейчас — до того, как нас отправили в тюрьму. В тюрьме человек теряет всё. У него отбирают одежду и дают костюм заключённого. Он лишается удобной мебели, ковров и занавесок. С ним нет жены и детей. У него нет книг, и он не видит цветов. У него нет ничего из того, что делает жизнь приятной. Выстоять можно, лишь отказавшись от благ прежней жизни. В Послании к Колоссянам говорится об «умерщвлении земных членов». Невежественные и рьяные католики накладывали на себя суеверные епитимьи. Протестанты вообще отказались от умерщвления плоти. Но в христианстве есть место умерщвлению — это отказ от земных радостей. Подготовившись сейчас, христианин не будет страдать, лишившись их в тюрьме. Пользуйтесь земными благами, не привязываясь к ним.

Я, например, делаю такое упражнение. Я живу в Соединённых Штатах Америки. Представляете ли вы себе, как выглядит американский супермаркет? Там огромное множество вкусных вещей. Но я говорю себе: «Без этого я обойдусь. Я обойдусь и без этого, и без того». Я прохожу по отделам и ничего не покупаю. Меня радует изобилие, но большую радость доставляет сознание, что я могу обойтись без всего этого.

Среди наших богословов тоже были либералы-модернисты. Ни один из них не проявил стойкости под пытками. «Почему я должен умереть за мёртвого Бога и за Библию,

в которой полно неувязок? Если история Адама и Евы — неправда, и Иисус Навин не останавливал солнце, и пророчества были записаны после того, как исполнились, если Иисус не родился от девы и не воскресал из мёртвых, то Библия не более правдива, чем советская газета «Правда». Зачем мне жертвовать своей жизнью ради того, что по меньшей мере сомнительно?»

Сомнение порождает предательство

Я еврей. В иврите — языке Иисуса и первого откровения — нет слова «сомнение». Для человека так же неправильно сомневаться, как ходить на четвереньках. Человек ходит прямо. Он не животное. Сомневаться — ниже его достоинства.

Сомнения посещают каждого из нас, но нельзя допустить, чтобы скепсис в отношении фундаментальных истин Библии — бытия Бога, воскресения Иисуса Христа и вечной жизни — укоренился в вашем сознании. Подобные богословские и философские сомнения делают человека потенциальным предателем. Можно позволить себе сомнения и самые дерзкие мысли после сытного обеда, в удобном кабинете, когда вы готовите проповедь или пишете книгу. А когда вас пытаются и стоит вопрос жизни и смерти, такие сомнения означают измену. В духовной подготовке к подпольному служению главное — это разрешение своих сомнений. В математике, если у вас не получается правильный ответ, это может означать, что вы сделали ошибку где-то раньше, и вы её ищете, пока не найдёте. Не оставляйте сомнений неразрешёнными, находите на них ответы.

Испытание пыткой

А теперь о самих пытках. Это может быть очень больно. Могут использовать раскалённое железо. Или просто бить. Нас всех шлёпали в детстве, и избиение — это разновидность шлёпанья. Простое избиение переносится достаточно легко. Иисус сказал, что мы должны быть как дети (то есть готовы к шлёпанью!). Когда-то ко мне пришла одна женщина, врач, и спросила: «Что мне делать? Я готова покончить с собой. Меня вызывают снова и снова и хотят, чтобы я рассказывала им о подпольной церкви. И если я не соглашусь, они будут меня бить. Что мне делать? Это ужасно, я не вынесу побоев. Я должна или стать информатором, или выброситься в окно».

Я сказал: «Есть ещё один вариант. Дайте своему мужу палку — пусть он побьёт вас, и вы увидите, что вы это выдержите».

Не бойтесь избиения. Но дело в том, что коммунисты применяли к нам не только избиение. Они прибегали к достаточно изощрённым пыткам. А пытки, как вы понимаете, могут оказывать разное действие. Они могут закалить и укрепить в решимости ничего не рассказывать полиции. Некоторые преступники выдерживают всё и не выдают своих сообщников. Чем сильнее их бьют, тем упрямее они становятся.

Но пытки могут и сломать волю. Я перескажу вам одну статью, которая при социализме была напечатана в чешской газете.

Как вы знаете, при Дубчеке был период послабления. Тогда была опубликована эта история. Диктатор Новотны, предшественник Дубчека, арестовал своего близкого товарища, убеждённого атеиста, который был членом Центрального комитета Коммунистической партии Румынии. (Коммунисты аресто-

вывали не только христиан, евреев и патриотов, но и своих и издевались над ними в тюрьмах так же, как и над другими людьми.) И вот арестовали этого коммунистического руководителя и посадили в одиночную камеру. Камера подвергалась воздействию электромагнитного излучения, которое влияет на мозг человека. Из динамика 24 часа в сутки звучала запись: «Тебя зовут Иосиф или не Иосиф? (Его звали не Иосифом.) Подумай. Ты Иосиф или не Иосиф? Самый опасный преступник в Америке — это Диллинджер, но ты хуже, чем он. Как тебя зовут? Иосиф или не Иосиф? Ты контрреволюционер и шпион. Ты Иосиф или не Иосиф?» Его хотели свести с ума. Это продолжалось сутками. Он чувствовал, что может потерять рассудок. И вот в какой-то момент он понял: «Я имею дело с концентрированным злом. Если коммунисты пытаются христианина, это не совсем зло, потому что они хотят построить рай на земле, а христиане этому мешают, и поэтому пытаться христиан правильно. Но когда коммунисты пытаются коммуниста, это пытка ради самой пытки. Для неё нет оправдания. Но у каждой монеты есть две стороны, а у магнита — два полюса. Значит, если есть концентрированное зло, то должно быть и концентрированное добро. Это Бог, и они борются с Ним».

Когда его вызвали на допрос, он с улыбкой сказал, что динамики можно выключить, потому что цель достигнута: «Я стал христианином». Офицер спросил, как это произошло, и он рассказал. Офицер вызвал своих сослуживцев и попросил повторить историю ещё раз для его товарищей. Услышав её, один из них сказал другому: «Я говорил, что этот метод не подействует. Вы перестарались».

Дьявол не всемогущ и не всеведущ, как Бог. Он делает ошибки, и зло может принести добрый плод.

Критический момент

В пытке наступает момент взрыва, и пытающий ждёт этого переломного момента.

Учитесь побеждать сомнения и думать наперёд. В критический момент вы близки к тому, чтобы выдать сотрудников по подпольной работе, указать место, где находится типография и т. д. Вас столько мучили, что всё остальное уже не имеет значения, — неважно и то, перестанут ли вас мучить. Придя к этому выводу, вы понимаете, что преодолели кризис, и это приносит вам огромную внутреннюю радость. Вы чувствуете, что в этот решающий момент Христос с вами. Сегодняшние тюремщики — люди обученные. Они знают про переломные моменты, и, не добившись от вас ничего в такой момент, они прекращают пытаться вас, так как понимают, что продолжать бесполезно.

Меня с юности приучили к ежедневному чтению; я следовал этому правилу сам и с ранних лет прививал ту же привычку своему сыну Михаю. Мы читали по странице из Библии и из «Книги мучеников» Фокса. Читайте эту книгу своим детям. Пусть они знают, как мученики преодолевали моменты кризиса.

Также важно сознавать, что Иисус сказал: «Итак не заботьтесь о завтрашнем дне, ибо завтрашний сам будет заботиться о своём» (Мф. 6:34).

Я провёл в заключении 14 лет. Брат Храпов — 26. Вонг Мин Дао — 28. Выдержать много лет тюрьмы кажется невозможным. И не требуется выдерживать всё сразу. Не нужно выдерживать сразу даже один день — нужно выдерживать по

часу. Час мучений можно выдержать. Каждому приходилось выдерживать ужасную зубную боль или, например, попадать в аварию. Боль нужно выдержать только в данный момент.

Боль усиливают мысли, что вас мучают уже так долго и будут продолжать завтра и послезавтра. Но вчерашние мучения закончились, а завтрашние ещё не начались. Завтра же вас может уже не быть, а может, не будет их. Завтра может произойти восстание, как было в Румынии.

Я — большой специалист в области мучений. Сначала пытка — это потрясение и страшная боль. Но это не продолжается долго. Кардиналу Миндсенти не давали спать 29 суток. После этого он сказал всё, чего от него хотели. Что произошло? После нескольких дней без сна или нескольких дней пыток наступает момент, когда ничто уже не имеет значения. Вы забываете о своём долге перед женой и детьми, перед собой и перед Богом. Вы становитесь совершенно безразличны ко всему. Это критический момент, когда жизненно важным становится умение дышать. Учитесь правильно дышать.

Дыхательным практикам йоги уделяется большое внимание в индуизме и буддизме. Посмотрим, что говорит о дыхании Библия. Иисус «дунул», и ученики приняли Духа Святого (Ин. 20:22). Значит, определённое дыхание несёт Святого Духа. В православной церкви при крещении священник и крёстные трижды дышат на ребёнка. Когда дышал Иисус, Он дышал Святым Духом. Савл «дышал угрозами и убийством» (Деян. 9:1). Есть убийцы, которые дышат преступлением. В Библии о дыхании прелюбодея сказано, что он, как конь, «ржёт на жену другого» (Иер. 5:8). Испытывая сильные чувства, дышат определённым образом. Попробуйте, дыша спокойно и глубоко, с кем-то поругаться, и вы увидите, что это невозможно.

Правильное дыхание — один из способов выдержать пытку.

Предательство — это разрыв со всей Церковью. Вы христианин, на которого полагаются Бог и много людей. Вам доверены тайны подпольной церкви.

Предательство сопровождают эмоции. Как не получается ссориться с кем-то и кричать на него, дыша ритмично и глубоко, так невозможно, дыша спокойно, предать. Когда вас пытаются, дышите так, как не может дышать предатель. Дышите ровно, спокойно и очень глубоко. Насыщение кислородом, увеличивая сопротивляемость организма, даёт уравновешенность, самообладание и стойкость.

Подпольный служитель должен всегда помнить: он принадлежит Телу Христову. Телу, которое подвергают мучениям уже 2 тысячи лет. Оно было избиваемо не только на Голгофе, но и в периоды преследований при римских императорах, при нацистах и при коммунистах. При обращении я сознательно стал членом тела, которое бьют, над которым насмеваются, на которое плюют, на голову которого надевают терновый венец и в руки и ноги которого вбивают гвозди. И я принял это как своё возможное будущее. Для меня распятие Иисуса — это не что-то, что произошло 2 тысячи лет назад. Страдания Иисуса в Его Теле — для меня реальность.

Высшая любовь

В Библии есть очень трудные для восприятия слова: «Кто любит отца или мать более, нежели Меня, не достоин Меня; и кто любит сына или дочь более, нежели Меня, не достоин Меня» (Мф. 10:37). В свободной стране эти слова непонятны.

Из книг, издаваемых «Голосом мучеников», вы, наверное, знаете, что в Советском Союзе тысячи детей забрали у родителей, потому что те рассказывали им о Христе. Вы должны любить Христа больше, чем свою семью. Представьте, что вы стоите перед судом и судья говорит вам, что, если вы отречётесь от Христа, вам оставят ваших детей. Если же нет, вы больше их никогда не увидите. Ваше сердце может разрываться, но вы должны ответить: «Я люблю Бога».

Надю Слободу отправили в тюрьму на 4 года. У неё отняли детей, но, когда её уводили из дома, она пела. Её дети, которых увозили в грузовике, сказали матери: «Не бойся за нас. Куда бы нас ни отправили, мы не отречёмся от веры». И они не отреклись. Когда Иисуса распинали на кресте, Он страдал не только физически. Он видел, как страдает Его мать. Она видела, как страдает Он. Они любили друг друга, но речь шла о Божьей славе, и, значит, человеческие чувства были на втором месте. И мы будем готовы к подпольной работе, только если имеем такое отношение. Только Христос, Страдавший Христос, должен жить в нас. Было такое, что коммунисты, допрашивающие христиан, бросали свои резиновые дубинки и говорили: «Что это за сияние у тебя вокруг головы? Как это? Я не могу тебя больше бить». О Стефане сказано, что «видели лице его, как лице ангела» (Деян. 6:15). Было и такое, что

коммунист говорил заключённому: «Кричи погромче, чтобы думали, что я тебя бью. Но я не могу тебя бить». Но было и такое, что заключённых мучили, иногда и до смерти. И нужно выбирать, умереть ли с Христом и для Христа или предать. Стоит ли жить, если вам будет стыдно посмотреть на себя в зеркало, потому что увидите предателя.

Думать именно так — главное для подпольного служителя, пастора и особенно для жены пастора. Ей принадлежит особая роль. Она должна поддерживать его, придавать ему мужество. Если её интересуют сиюминутные развлечения, её муж не может быть подпольщиком. Жена должна подвигать мужа на труд, на борьбу, на самопожертвование.

Учитесь молчать

Ещё одно, чему нужно научиться, — это умение молчать. Пасторы, в силу самого характера своей профессии, — люди говорливые. Но нельзя говорить всегда. Проповедовать может только тот, кто умеет слушать. Оглядываясь назад, я понимаю, что, слушая, привёл к Христу больше людей, чем говоря. У людей много трудностей, и нет никого, кто имел бы терпение их выслушать. Нет терпения даже у самых близких людей. Дети всё время куда-то торопятся. Выслушать человека некому, и, чтобы вызвать его расположение, даже не нужно ничего говорить.

В подпольной церкви молчание — одно из самых главных правил. Лишнее слово способно отправить кого-то в тюрьму. Мой друг, замечательный христианский композитор, был арестован, потому что у христиан была привычка говорить: «Какую прекрасную песню написал брат _____» Его хвалили, и за это он получил 15 лет. Пойте песню, но не нужно называть того, кто её написал.

Когда не будет свободы, учиться молчанию будет поздно. Нужно учиться этому с момента обращения. Христианин говорит веско и кратко. Всякий раз он взвешивает, не нанесёт ли сказанное им вред. В подпольной церкви навредить может любое лишнее слово.

Лауреат Нобелевской премии Солженицын сказал в одном интервью, что самым большим его гонителем стала его бывшая жена⁵¹. В Книге Екклесиаста сказано: «Не торопись языком

⁵¹ В 1973 году Александр Солженицын завершил работу над своим масштабным романом «Архипелаг ГУЛАГ». Он упоминал реальные имена

твоим, и... слова твои да будут немноги». Это Слово Божье. Бог знал, что будет подпольная церковь, и Он знал, что в какой-то момент даже жена может рассердиться на мужа. Секретаршу Солженицына подвергли такому давлению (а выдала её жена писателя), что она повесилась. Если бы он молчал, этого бы не произошло.

Я благодарен Богу за годы, проведённые в одиночном заключении. 3 года я провёл на глубине 10 метров под землёй. Со мной не говорили, и я ни с кем не говорил. У меня не было книг. Не было звуков извне. У охранников была обувь на войлочной подошве, и я не слышал, когда они приближались. Затем я перестал слышать и голоса внутренние. Нам вводили наркотики. Нас били. Я забыл богословие. Я забыл Библию. Я обнаружил, что забыл «Отче наш».

Я не мог вспомнить эту молитву. Я знал, что она начинается словами «Отче наш», но я не знал, что идёт дальше. Но я не переставал радоваться и говорил: «Отче наш, я забыл молитву, но Ты конечно её знаешь. Ты её слышишь много тысяч раз в день, поэтому назначь ангела, чтобы он читал её за меня, а я буду молчать». Какое-то время я молился так: «Иисус, я Тебя люблю». Потом — «Иисус, я Тебя люблю. Иисус, я Тебя люблю». Потом стало трудно и это, потому что нас накачивали наркотиками, чтобы расстроить психику. Очень хотелось есть. Нам давали кусочек хлеба в неделю.

Были избиения, и пытки, и темнота, и прочее. Было невозможно сконцентрироваться настолько, чтобы произнести хотя бы «Иисус, я Тебя люблю». И я перестал это делать, потому что знал, что так нужно. Высшая известная мне форма молитвы — это стук сердца, которое любит Его. Иисус просто слышит «тук-тук, тук-тук» и знает, что каждый стук сердца — для Него.

некоторых героев и ради их безопасности боялся публиковать произведение. Но власти всё же узнали о рукописи. Согласно одной из версий, именно жена писателя выдала его.

Потом меня перевели в общую камеру, и я слышал, как другие заключённые говорят. Я думал: «Зачем они говорят?» Так много из того, что мы говорим, бесполезно. Люди, когда знакомятся, говорят: «Здравствуйтесь» — и спрашивают: «Как вы поживаете?» Зачем это? Один говорит: «Хорошая погода сегодня, не правда ли?» — а другой отвечает: «В самом деле». Зачем говорить о том, что погода хорошая? Мы не воспринимаем серьёзно сказанное Иисусом, что не за плохое, а «за всякое праздное слово, какое скажут люди, дадут они ответ в день суда». Так написано в Библии. В некоторых странах праздное слово означает тюрьму и смерть для брата. Слово похвалы, если оно лишнее, тоже может вести к несчастью. Например, к вам кто-то пришёл, и вы говорите: «Жаль, что вы не пришли раньше, — брат такой-то только что ушёл». А если пришедший — информатор, значит полиция будет известно, что брат такой-то в городе. Держите рот на замке. И учитесь этому сейчас.

Допустимые приёмы

Нельзя работать в подполье, не прибегая к хитростям. В России был такой случай. Коммунисты подозревали, в каком районе христиане проводят собрания, но не знали, где точно. По улице, за которой они наблюдали, шёл мальчик. Они остановили его и спросили, куда он идёт. С грустным видом тот ответил: «Умер мой старший брат, и всей семьёй мы собираемся читать его завещание». Это произвело впечатление на милиционера — он похлопал мальчика по плечу и отпустил его. Мальчик не солгал.

Христианина вызвали в полицию и спросили: «Вы проводите собрания?» — «Товарищ капитан, собрания запрещены», — ответил тот. «Хорошо, что вы подчиняетесь», — отметил капитан и отпустил его. Брат не говорил, что он подчиняется. Не сказал он и что не ходит на собрания.

Курьер «Голоса мучеников» прибыл в социалистическую страну. На границе его спросили: «Какую литературу везёте?» — «Шекспира и Иегову», — ответил он. Таможенник не хотел показать своё невежество и признаться, что не слышал об Иегове. (Наверное, это тоже английский поэт.) «Проходите», — сказал он.

Всё это допустимые приёмы. Для кого-то ангелы — персонажи детских сказок. Для нас, христиан, они — реальность. Они охраняют нас. Мы должны полагаться на них и на Святого Духа. Но также реальны и бесы. Мы не обязаны говорить безбожнику-тирану всю правду. Совсем не обязательно рассказывать ему, чем мы занимаемся. Это он совершает безтактность, задавая нам вопросы.

Если я спрашиваю вас: «Сколько денег на вашем счету в банке?» или «Сколько вы зарабатываете?» — это просто неприлично. Такие вопросы не задаются. Не принято спрашивать у девушки: «Ты с кем-то встречаешься? Ты кого-нибудь любишь?» — она может не хотеть обсуждать эту тему.

И меня не должны спрашивать о том, что связано с религией, — я могу не хотеть об этом рассказывать. Это моё личное дело. Атеистическое государство не имеет права на такую информацию, и мы не обязаны её предоставлять.

На допросах задают всякие вопросы. Коммунисты говорили мне: «Ты христианин и пастор. Ты должен говорить правду. Назови руководителей подпольной церкви. Где вы собираетесь? Кто приходит на собрания? Кто руководит в других городах?» Если бы я сказал правду, было бы арестовано много людей, которые тоже сказали бы правду и т. д. Не поддавайтесь. Даже если сопротивление будет означать избиения и пытки, вы должны принять их на себя.

Один мой знакомый пастор испытывает такую же боль, какую испытывал я, когда меня били, — играя в регби, он повредил ступню. Ради регби я могу принять боль, и, когда она пройдёт, я опять буду играть, зная, что что-то может случиться опять. То есть мы готовы вынести боль ради регби, ради спорта, ради развлечения, ради того, что полезно для здоровья. Таким же образом мы терпим боль ради своих братьев, ради того, чтобы их не арестовали. Худшее, что может случиться, — это то, что мы можем умереть. Но смерть — самое естественное явление в мире.

У дома богатого человека остановился нищий и спросил: «Можно у вас переночевать?» — «Уходи отсюда, — ответил хозяин, — здесь не гостиница». — «Извините, — сказал нищий. — Я уйду, но, пожалуйста, ответьте мне на один вопрос. Я вижу, у вас очень красивый дом. Кто его построил?» Богачу было приятно такое слышать, и он ответил: «Этот дом постро-

ил мой дед». — «А где ваш дед?» — «Он давно умер». — «А кто жил здесь после него?» — «Мой отец». — «Он жив?» — «Нет, он тоже умер». — «А кто живёт в доме сейчас?» — «Я». — «А вы тоже умрёте?» — «Да». — «А кто будет жить в этом доме, когда вы умрёте?» — «Думаю, мои дети». И нищий сказал: «Почему же вы сердитесь? Вы говорите, что это не гостиница. Но это гостиница, — вы выселяетесь, и вселяется кто-то другой».

Смерть естественна. Если Богу угодно, чтобы я умер сегодня, это произойдёт. Я могу умереть от сердечного приступа. То есть мою жизнь укорачивает не палач. (Как и удлинить её не может изысканная еда в дорогом ресторане.) Я умру, когда меня призовёт Бог.

Опасность раздоров

В подпольной церкви недопустимы малейшие ссоры. Любая размолвка может привести к арестам, избиениям и даже смерти. Наши противники наблюдают и прислушиваются. В церкви у них есть информаторы. Если происходит ссора, имеют место взаимные обвинения, всплывают имена и факты. Один человек говорит другому: «С братом таким-то вы делали то-то». И полиция арестовывает этого брата.

Библия говорит: «Рабу же Господа не должно ссориться, но быть приветливым ко всем, учительным, незлобивым» (2 Тим. 2:24).

В одном городе в Румынии произошла серьёзная ссора между двумя собраниями — баптистов и дарбистов⁵². Она привела к аресту руководителей обеих общин.

Быть святым лучше уже сейчас. Когда мы будем на небесах, начинать быть святым будет поздно. И приучаться не ссориться лучше в условиях свободы.

К сожалению, и в церквях, действующих в опасных условиях, есть раздоры. Необходимо делать всё возможное, чтобы этого избежать. Даже семейный конфликт может привести к смерти. Я сидел в одной камере с одним молодым человеком. У него была девушка, но он встретил другую, которую предпочёл первой. И девушка сообщила тайной полиции секреты, которые он ей доверил. Он получил пожизненное заключение и в тюрьме сошёл с ума.

⁵² «Исключительные братья» — это ответвление протестантской христианской группы «Плимутские братья», члены которой следуют учению Джона Дарбо.

В сущности, подготовка к подпольному служению — это подготовка к обычному христианскому служению, только она глубже и должна быть действительно приближена к жизни, должна стать частью жизни. Мне известны примеры, когда общины разрушались в результате разногласий между служителями. Это происходит везде, но в недемократической стране это ведёт к тюрьме или даже к смерти.

Соппротивление промыванию МОЗГОВ

Широко используются не только физические пытки, но и промывание мозгов, и нужно знать, как перед ним устоять. Промывание мозгов происходит и в свободном мире. Это делают газеты, радио и телевидение. Нет причины пить именно кока-колу. Мы её пьём, потому что нам промыли мозги. Простая вода лучше, чем кока-кола, но никто её не рекламирует. Если бы рекламировали простую воду, мы бы пили её.

Для промывания мозгов могут использоваться самые изощрённые методы. В румынской тюрьме это делалось так: семнадцать часов подряд мы должны были сидеть выпрямившись, не имея возможности прислониться и закрыть глаза, и слушать: «Коммунизм — это хорошо, коммунизм — это хорошо... христианство мертво, христианство мертво... откажитесь, откажитесь...» Такое надоело бы вам уже за несколько минут, но мы должны были слушать это по 17 часов в день, неделями, месяцами, годами — без перерыва. Уверяю вас, это нелегко. Это одна из тяжелейших пыток, худшая, чем физические пытки.

Но Христу известно всё с самого начала. Он предусмотрел всё.

Коммунисты опоздали со своим изобретением промывания мозгов. Христос уже придумал противоположность ему — промывание сердца. «Блаженны чистые сердцем, ибо они Бога узрят», — сказал Он (Мф. 5:8). Когда Стефана, первого мученика, окружили сотни людей с камнями в руках, он сказал: «Я вижу...» Его жена могла подумать, что он видит грозящую ему опасность и собирается бежать. Но Стефан видел «славу

Божию и Иисуса, стоящего одесную Бога». Может быть, его жена спросила (это нигде не записано): «Разве ты не видишь всех этих людей? Они забросают тебя камнями!» — «Да, я вижу каких-то муравьёв, о них не стоит даже говорить. Я смотрю на Иисуса», — Стефан смотрел не на тех, кто собирался его убить. Блаженны чистые сердцем.

Коммунисты промывали мне мозги больше двух лет, но они всё равно остались непромытыми. В том же ритме, в каком говорили: «Христианство мертво», мы повторяли себе: «Христос был мёртв, Христос был мёртв». Мы знали, что Он воскрес из мёртвых. Мы помнили, что живём в сообществе святых. Обычно считают, что святые, которые перешли к Господу, находятся где-то на небе, среди звёзд. Но Библия говорит нам, где они: «...мы, имея вокруг себя такое облако свидетелей...» (Евр. 12:1). Что им делать среди звёзд? Они здесь — с теми, кто борется, кто страдает. В духовном мире нет «там» и «здесь». В мире Духа нет пространства и времени. Мы были заключены в тюрьму, но святые были с нами. Мы ощущали их присутствие. Например, я особенно чувствовал присутствие Марии Магдалины. «Они твердят, что христианство мертво, — думал я. — Пусть, какая разница? Пусть я буду единственным христианином во всём мире. Мария Магдалина просто любила Иисуса. Он умер, значит, она любила мёртвого Иисуса. Она оставалась у могилы Того, Кто не мог ничего для неё сделать: не мог совершить чуда, не мог утешить её словом. Не мог утереть её слезы. Он — Спаситель. Вы утверждаете, что Он мёртв. А я люблю Его так, как если бы Он был жив. Даже если вся церковь умерла или потеряла веру, это не причина для меня потерять мою веру».

Нужно прийти к убеждённости в вере. Я уже говорил, что в иврите нет глагола «сомневаться». В Ветхом Завете этого слова нет. Сказать вам, какого ещё слова нет в Библии.

Руководители Всемирного совета церквей выдвигали против меня такое обвинение: «Вурмбранд рисует ситуацию за

«железным занавесом» в чёрных и белых тонах, а есть и серый цвет». Я ответил, что соглашусь, если мне покажут хотя бы один стих в Новом Завете, где есть слово «серый». В Новом Завете упоминаются разные цвета, но смесь — «серый» не встречается ни разу. Любая вещь либо истинна, либо ложна; либо правильна, либо неправильна. Либо белая, либо чёрная. Вы или с миром, или с Иисусом. И в ветхозаветном иврите нет слова «сомнение». Мы должны быть так же уверены в вопросах веры, как уверены в таблице умножения. Дважды два четыре. Это истина. Жива моя семья или убита, сыт я или умираю от голода, свободен я или нахожусь в тюрьме, бьют меня или гладят, — математическая истина не меняется. Два удара плюс два — четыре. Убеждённость в Истине и любви как у Марии Магдалины даёт силу противостоять промыванию мозгов. Спротивляйтесь до конца. Я не изображаю из себя героя. Я просто человек, а у любого человека есть слабости. И мы существуем как Церковь, чтобы поддерживать друг друга в моменты слабости.

Был момент, когда я признался находящемуся рядом христианину, пресвитерианскому служителю: «Брат, думаю, что я потерял веру. Наверное, я больше не верующий». А он, с улыбкой, которая никогда не сходила с его лица, спросил: «А раньше ты верил?» — «Конечно», — ответил я. И он сказал мне: «Тогда вспомни стих из Библии, где Елисавета говорит Марии: «Блаженна уверовавшая». Это — причастие в форме прошедшего времени. Ты уверовал, значит, ты блажен. Этим благословением и живи». Я не могу описать вам, что эти слова тогда значили для меня.

Я не уверен, насколько это обосновано теологически, но мы тогда жили не теологией. Мы жили воспоминаниями. Поэтому Библия учит благословлять Господа и помнить прошлые благословения. Не будем же забывать их и во времена тяжких испытаний.

Преодоление одиночества

Большая трудность для борца подпольной церкви состоит в том, чтобы заполнить одиночество. У нас не было книг. Не только Библии, но никаких книг вообще. У нас не было ни кусочка бумаги, ни карандаша. Мы не слышали звуков, не было ничего, что могло бы занять наше внимание. Мы могли только рассматривать стены. В такой обстановке человек сходит с ума. Будущему подпольному служителю очень полезно почитать книги о жизни в заключении, например автобиографический роман Анри Шарьера «Папийон»⁵³, просто чтобы иметь представление об атмосфере в тюрьме — насколько это вообще возможно для человека на свободе. Вы поймёте сводящее с ума действие одиночества, когда нет ничего, чем заключённый мог бы занять своё внимание.

Сколько можно пробыть одному без Библии? Сколько можно обходиться без радио или проигрывателя? Снова подчеркну, что необходима предварительная духовная подготовка. Я поделюсь с вами своим опытом, как я избежал сумасшествия.

Вот что делал я и многие другие заключённые. Мы не спали ночью. Мы спали днём. Ночью мы бодрствовали. Помните, как сказано в Библии? «Благословите ныне Господа, все рабы Господни, стоящие в доме Господнем, во время ночи»

⁵³ Мотылёк (фр. *Papillon*) — роман Анри Шарьера, опубликованный в 1969 году. Он повествует о человеке, который был ошибочно осуждён за убийство и приговорён к пожизненному заключению. Когда главный герой из одноимённого фильма пытается сбежать из тюрьмы, его приговаривают к одиночному заключению. Охранники морили его голодом, чтобы узнать имя сообщника, но он так и не выдал его.

(Пс. 133:1). Одна ночная молитва стоит десятидневных. Самые большие грехи и преступления совершаются ночью. Грабежи, пьянство, прелюбодеяния — всё это происходит по ночам. Днём человек работает или учится. Бесовские силы действуют прежде всего ночью, и противостоять им нужно ночью. И здесь очень важны ночные службы. В свободном мире это понятие малоизвестно. В моей стране, до прихода к власти коммунистического режима, у нас были ночные службы. Мой трёхлетний сын Михайл знал, что это такое. Мы проводили ночь в молитве. Маленькие дети тоже молились, потом начинали баловаться, мы отчитывали их, они молились ещё немного, а потом засыпали где-то под столом. Так мы воспитывали своих детей.

В заключении мы просыпались, когда другие заключённые ложились спать. Наша программа была такой насыщенной, что мы не успевали всё сделать. Мы начинали с молитвы, в которой путешествовали по всему миру. Мы молились за каждую страну, в которой знали названия городов и фамилии людей, и молились за проповедников. Это занимало пару часов. Мы молились за пилотов и за моряков, и за заключённых. Библия говорит о радости, которую можно иметь даже в тюрьме: «Радуйтесь с радующимися» (Рим. 12:15). Я радовался тому, что где-то есть семьи, где родители читают с детьми Библию, шутят и радуются. Я был счастлив, что где-то парень любит девушку и идёт с ней на свидание. Где-то проходят собрания и занятия по изучению Библии. У кого-то есть вкусная еда. Мы могли радоваться с радующимися. После такого путешествия по всему миру я читал по памяти Библию. Для подпольного служителя очень важно заучивать тексты из Библии.

Расскажу один забавный случай. Однажды, лёжа на досках, которые служили мне постелью, я читал Нагорную проповедь по Евангелию от Луки. Я дошёл до слов: «...когда... отлучат вас... за Сына Человеческого... возрадуйтесь

в тот день и возвеселитесь» (Лк. 6:22–23а). Я помнил, что написано так. И я сказал себе: «Как я мог совершить грех пренебрежения? Христос говорит, что мы должны делать две вещи. Первую, «радоваться», я сделал. А вторую, «прыгать от радости», — упустил! И я встал с кровати и начал прыгать. В тюрьме в двери есть смотровое окошко. И в это время охранник как раз заглянул в мою камеру. Он решил, что я сошёл с ума. У охраны были указания особо присматривать за сумасшедшими, чтобы их крики и стук не нарушали порядок. Он вошёл и стал меня успокаивать: «Тебя освободят. Всё будет хорошо. Только тихо. Я тебе что-то принесу». И он принёс мне буханку хлеба. Наш обычный рацион состоял из куска хлеба в неделю. А сейчас у меня была целая буханка. И брынза! Белая! Нельзя просто сразу съесть брынзу. Сначала нужно насладиться её белизной. Какая она красивая. Охранник принёс мне также сахар. Выходя, он сказал ещё несколько добрых слов.

Я сказал себе: «Я съем это, когда дочитаю главу из Евангелия от Луки». Я лёг и попытался вспомнить, где я остановился. На словах «будут поносить... за Сына Человеческого. Возрадуйтесь в тот день и возвеселитесь, ибо велика вам награда». И я посмотрел на хлеб и брынзу. Поистине, это была великая награда.

Важно постоянно размышлять над библейскими текстами. Каждую ночь я придумывал проповедь, которая начиналась с приветствия «Дорогие братья и сёстры» и заканчивалась «аминь». Придумав проповедь, я произносил её. Позднее, чтобы не забыть свои проповеди, я перевёл их в форму коротких стихотворений. Некоторые из них включены в мои книги *With God In Solitary Confinement* («С Богом в одиночной камере») и *If Prison Walls Could Speak* («Если бы стены тюрем могли говорить»). Всего я запомнил 350 проповедей, часть из них записал и около 50 включил в эти книги. Эти проповеди я

читал только Богу и ангелам. А у ангелов есть крылья, и они понесли мои проповеди дальше, и сейчас они напечатаны на многих языках, и их читают.

Так мы заполняли время. Я сочинял книги и стихотворения. Я думал о жене и о сыне. Каждую ночь я придумывал и рассказывал сам себе истории, и они все были весёлые и оптимистичные. Вот одна из них. Жена говорит мужу: «Что мне делать? Я села на свой зубной протез и сломала его». Муж отвечает: «Радуйся. Представь себе, если бы ты села на свои собственные зубы». Я старался видеть хорошую сторону во всём.

Из хлебного мякиша я слепил шахматы, выбелив половину фигур мелом. Я играл сам с собой. Те, кто считают Фишера лучшим в мире за победу над Спасским, заблуждаются. В том матче он всё же терял очки, я же не проиграл ни одной партии — ни белыми, ни серыми!

Я подробно рассказываю о преодолении трудностей одиночества. Не допускайте, чтобы ваш разум сдался. Иначе коммунисты одержат над вами верх. Не переставайте упражнять свой ум. Бодрствуйте, думайте. Насколько умеете, сочиняйте что-нибудь.

Истинная сущность

Подпольная церковь не есть нечто новое. Послужив в подполье, я начал читать Новый Завет другими глазами. Я читал в Книге Деяния, как апостолы и ученики брали себе новые имена (Откр. 2:17). Тому есть много примеров:

«И поставили... ИОСИФА, называемого ВАРСАВОЮ, который прозван Иустом» (Деян. 1:23).

«...ИОСИЯ, прозванный от апостолов ВАРНАВОЮ» (Деян. 4:36).

«...СИМЕОН, называемый НИГЕР» (Деян. 13:1).

«...рассудили... послать... ИУДУ, прозываемого ВАРСАВОЮ» (Деян. 15:22).

«...ИИСУС, прозываемый ИУСТОМ» (Кол. 4:11).

Почему Иаков и Иоанн назывались «сынами грома», а Симон — «Петром»? Раньше я не знал почему. В Новом Завете так много случаев изменения имён. Именно так происходит в подпольной церкви. Много имён было и у меня. Когда я куда-нибудь приезжал, не говорили, что приехал брат Вурмбранд. В одном городе я был Василе, в другом — Георгеску, в третьем — Рувим. Когда меня арестовали, я был Ричард Вурмбранд, он же — такой-то и такой-то.

Я верю в богодухновенность библейского текста. Почему он содержит, казалось бы, «ненужные» слова? Почему говорится, что Иисус молился «в пустынном месте» и «был в одном городе»? Любой город — это «один» или «определённый» город, но таков язык подпольной церкви. Когда я возвращался

домой из поездки, я говорил жене: «Я был в одном городе, в одном месте, где встречался с одним человеком. Мы решили встретиться в определённом месте в определённое время».

Иисус хотел провести с учениками пасхальный ужин (Лк. 22:7–13). Он мог сказать им: «Пойдите такой-то на такую-то улицу, спросите там такого-то и приготовьте ужин». Но Он сказал: «...при входе вашем в город, встретится с вами человек, несущий кувшин воды; последуйте за ним в дом, в который войдет он». (В то время редко можно было увидеть мужчину, который бы нёс кувшин воды, — к колодцу за водой ходили женщины.) Так поступаем и мы. Планируя молитвенное собрание, мы не называем адреса, потому что среди нас может быть информатор. Мы говорим: «Стойте на таком-то углу (или сидите на скамейке в парке), и мимо вас пройдёт человек в синем галстуке (или с каким-то другим опознавательным знаком). Идите за ним». Если кто-то интересуется именем человека, значит он — информатор тайной полиции.

Подпольная церковь существовала уже во время написания Нового Завета.

Нас критикуют: говорят, что мы поступаем незаконно перед Богом, потому что церковь не должна работать подпольно. И что нужно подчиняться властям. Всемирный совет церквей обвиняет нас, но сам материально поддерживает повстанцев, которые не подчиняются властям⁵⁴.

⁵⁴ Всемирный совет церквей поначалу скептически относился к заявлениям преподобного Вурмбранда о гонениях на христиан в странах коммунистического лагеря. Вместо этого Совет принимал доклады от церквей, сотрудничавших с коммунистическими правительствами, в которых утверждалось, что верующие в этих странах пользуются полной свободой вероисповедания. Совет не одобрял концепцию подпольных церквей Вурмбранда, считая её неэтичной, поскольку она подразумевала деятельность без разрешения официальных властей. Но по мере того, как становилось доступно всё больше информации о реальных преследованиях

В Библии написано, что власть — «тебе на добро... отмститель в наказание делающему злое». Власть, которая запрещает Слово Божье, ставит себя вне закона, и к ней Библия неприменима. Любая власть может действовать и законно, и несправедливо, потому что нет власти, состоящей из святых. Власти состоят из грешников. Но они не должны мешать гусенице становиться бабочкой, мешать бутону расцвести. Правительство не должно препятствовать грешнику стать святым. Пока оно этому не мешает, я не требую от него святости. Я допускаю, что некоторые из его законов могут быть плохими, но, надеясь, что через какое-то время они могут быть изменены, я отношусь к власти с уважением. Если же она пытается лишить мою жизнь смысла, который состоит в подготовке к лучшей жизни на небесах, — я не имею перед ней обязательств.

Наша миссия продолжает своё подпольное служение, направленное на помощь подпольной церкви в коммунистических и исламских странах.

Я познакомил вас с некоторыми проблемами, с которыми имеет дело наша подпольная церковь, чтобы дать вам представление о ней.

Да благословит вас Бог.

христиан в коммунистических странах, Всемирный совет церквей начал менять своё отношение к Вурмбранду и его деятельности.

КНИГА ВТОРАЯ

СОЗДАНИЕ
ПОДПОЛЬНОЙ
ЦЕРКВИ

Эрик Фоли

ВВЕДЕНИЕ

Цель этой книги — помочь вам основать подпольную церковь или перевести существующую церковь на служение в подполье. В ней описываются двенадцать принципов, которыми пользовались в разное время христиане из разных стран. Эти принципы позволили подпольным христианам сохранить веру вопреки серьёзным гонениям.

Это не только книга для пасторов и лидеров церкви. Она предназначена для всех христиан, поскольку, как вы узнаете из этой книги, подпольная церковь создаётся на основе семьи, а не вокруг церковной кафедры. Каждый принцип может быть предметом отдельной книги, поэтому здесь они изложены кратко. Однако каждая глава заканчивается списком практических шагов, которые можно начать делать немедленно: один список предназначен для тех, кто стремится основать подпольную церковь, а другой — для церквей, стремящихся перейти на служение в подполье.

Но что такое «подпольная церковь» и почему существует необходимость создания подпольной церкви или преобразования церкви в подпольную?

Термин «подпольная церковь» может быть неправильно истолкован. Мы знаем, что такое мегацерковь. Мы знаем, что такое пресвитерианская, методистская или баптистская церковь. И мы знаем, что такое домашняя церковь. Но что такое подпольная церковь? Чем она похожа или отличается от других известных нам видов церквей?

Чтобы понять, что такое подпольная церковь, начнём со слова «подпольная». В английском языке это понятие имеет множество значений и используется в очень разных случаях. Иногда подпольем называют группу людей, которая ведёт скрытый или секретный вид деятельности. В других случаях это означает движение, которое выступает против имеющейся власти. Также это слово используется для описания чего-то, что является несвойственным для той или иной культуры или сильно отличается от принятого в обществе (возможно, даже является абсолютно неприемлемым).

Итак, в английском языке нет однозначного определения слова «подпольный» (*underground*), и это неслучайно. Оно должно быть расплывчатым. Причина в том, что организации или люди уходят в подполье именно потому, что они хотят, чтобы правительство и общество имели лишь смутное представление об их существовании и о цели их появления. Они не хотят, чтобы могущественные противники могли легко обнаружить их, установить за ними наблюдение или проникнуть в их ряды с целью их изменения, контроля или уничтожения. Подпольные организации стараются быть очень осторожными в плане того, когда и как они появляются на публике и какая информация о них становится достоянием общественности. Если они хотят изменить или повлиять на мир, они делают это неофициально, анонимно, а иногда и застигая врасплох (т. е. без предупреждения, когда никто не ждёт.)

Переход на служение в подполье может показаться неуместным — особенно для церкви! Узнав, что какая-то организация не ведёт свою деятельность открыто, мы обычно подозреваем такую организацию в осуществлении незаконной деятельности. Террористы действуют подпольно. Преступники творят свои дела, скрываясь. Деятельность шпионов является совершенно секретной. Для чего нам подвергаться риску быть

причисленными к подобным группам людей в мире, который отчаянно нуждается в Благой вести? Разве Иисус не повелел нам светить перед людьми, не пряча свой свет под сосудом?

Вот почему, когда в странах свободного мира открывается новая церковь, то целью основателя церкви обычно является как можно быстрее распространить информацию о церкви среди широких масс. Для этого повсюду распространяются магниты на холодильники, календари, визитки, брошюры с информацией о церкви. В рекламных материалах указывается название церкви, адрес, время проведения богослужений, имя пастора, номер телефона, принадлежность к той или иной деноминации и столько красивых фотографий с описанием мероприятий, сколько можно уместить на доступном пространстве. То есть пастор официальной церкви беспокоится не о том, что о церкви станет известно, а напротив, его волнует то, что о церкви знает слишком мало людей.

Такой подход к основанию новой церкви может работать там, где:

- правительство не стремится блокировать, полностью или частично ограничивать церковь, которая пытается рассказать миру о своём предназначении, целях, основах веры;
- общество не видит в церкви могущественного, опасного угнетателя и врага свободы;
- у правительства и общества нет конкретных планов по изменению основных постулатов церкви.

Но сегодня в результате сексуальной революции правительства свободных стран всё чаще стремятся блокировать или частично ограничивать церковную деятельность. Общественность свободных стран всё чаще представляет церковь как могущественного и опасного угнетателя,

который разжигает ненависть, ограничивает права и свободы. Правительства и общественность в свободном мире действительно активно обсуждают планы по изменению основных взглядов церкви на вопросы, связанные с сексуальной революцией. Христиане и церкви, которые не подстраиваются под эти планы и не изменяют своим основным принципам, сталкиваются с насмешками, ограничениями, наказаниями и изоляцией⁵⁵.

Такой подход к созданию новых церквей, при котором делается упор на привлечение всеобщего внимания, может фактически усилить противодействие правительства и общества традиционному христианству в свободном мире. Это потому, что, когда христианин или церковь получает широкую известность в наши дни, общественность с большей вероятностью будет тщательно исследовать и предавать гласности взгляды этого христианина или церкви на вопросы сексуальной революции — даже если этот христианин или церковь вообще не делали никаких заявлений на этот счёт. Это своего рода «испытание на безопасность» сексуальной революции: если общественность обнаруживает, что известный христианин или церковь не поддерживает цели и принципы сексуальной революции, то средства массовой информации и социальные сети начинают бить тревогу. При этом они требуют, чтобы те, кто поддерживает преступника, отказались от своей поддержки, пока тот не раскается публично, не принесёт извинений и не признает сексуальную революцию. Всё чаще широкая общественность обращается также к правительствам и судам с призывом «защитить» её от христиан и церквей, которые отказываются принимать или поддерживать сексуальную революцию. Общество

⁵⁵ Дополнительную информацию о том, как и почему это происходит, смотрите выше во Введении к книге преподобного Ричарда Вурмбранда «Подготовка к служению в подполье».

требует, чтобы правительства и суды контролировали или ограничивали способность христиан и церквей действовать, говорить или преподавать публично способами, противоречащими сексуальной революции. Оно настаивает на том, что имеет право быть защищённым от ненавистной, фанатичной, устаревшей, безответственной, гомофобной и деспотичной риторики и действий традиционного христианства.

Некоторые христиане могут видеть в сексуальной революции лишь очередную возможность для церкви благовествовать и призывать грешников к покаянию. Они могут рассматривать гомосексуализм и однополые браки как современные проявления греха, начинающие просачиваться в общество, на которые церковь должна отреагировать. Они могут вообразить, что верным решением для церкви в данной ситуации будет занять решительную позицию в защиту традиционных семейных ценностей посредством сильных проповедей, написания книг, трансляций программ в СМИ, организации шествий и протестов, участия в публичных дебатах о правах геев и — при необходимости — путём обращения в суд для защиты традиционного определения брака.

Именно такую тактику выбрало большинство христиан Европы и США, когда они столкнулись с проблемами, связанными с сексуальной революцией в 80-х и 90-х годах прошлого века. Тогда христиане отреагировали быстро, практически при первых признаках беды, однако вопреки их горячим молитвам, профессиональному планированию, несмотря на громкие протесты и ошеломляющие затраты времени и средств, их силы были разгромлены и оттеснены, как только прозвучал боевой рог. Регистрация однополых браков теперь является общегосударственным законом почти во всех странах запада, а большинство христиан поддерживает или напрямую участвует в развитии принципов сексуальной революции. И несмотря на капитуляцию верующих, с каждым годом дополнительные

законы и судебные решения продолжают вытеснять христиан из общества, загоняя их обратно в церкви. И даже там они тонут под вздымающимися волнами насмешек, ограничений и внутренних разногласий.

Почему церкви Европы и Америки потерпели столь сокрушительное поражение и почему их права и свободы тают на глазах? Потому что они слишком поздно выступили на защиту своих принципов? Или потому, что их молитвы были недостаточно горячими, планирование недостаточно продуманным, протесты недостаточно громкими, а средства и боевые силы недостаточно многочисленными?

Или, быть может, сексуальная революция — это не только инструмент в руках врага, но и инструмент в необъятных и мудрых руках Бога? Может ли быть, что Бог позволяет её сторонникам и правительствам свободных стран владеть и орудовать этим тяжёлым зубилом, чтобы выбить всё, что в условиях процветания было «прилеплено» к церкви, то, что фактически лишило нас Его присутствия? Мог ли Бог намеренно сделать так, чтобы мы не добились успеха, защищая образ процветающей церкви от влияния сексуальной революции, потому что наши принципы стали слишком похожи на устои сексуальной революции, а Он хочет восстановить более смиренное, святое воплощение церкви, оставленное нами?

На протяжении всей истории два искушения регулярно вводили церковь в заблуждение: популярность и процветание. Церковь часто рассматривала их как благословения от Бога, к которым необходимо стремиться и тщательно поддерживать. Однако Иисус решительно отказывался от использования популярности и процветания в Своем служении.

Церковь в свободном мире создала модель, для функционирования которой необходимо в некоторой степени опираться на популярность и процветание. Но в Священном Писании Иисус учит Своих учеников насаждать церкви, используя в

качестве исходных материалов только гонения и бедность. «Я посылаю вас, как агнцев среди волков», — говорит Он⁵⁶. Путь по насаждению новых церквей может время от времени проходить через луга популярности и процветания, но он не начинается и не заканчивается там, и Господь советовал нам не обосновываться там на постоянное место жительства.

В течение сотен лет после того, как Христос поручил первым христианам основывать церкви, единственным путём для выполнения сего повеления, доступным для христиан, был путь гонений и нищеты. Работая в подполье, ранние христиане оказывались под подозрением везде, куда бы они ни направились. Поскольку общество и правительство имели лишь расплывчатые сведения о них, их регулярно обвиняли в каннибализме, безбожии, сексуальной безнравственности и отсутствии патриотизма. Всякий раз, когда там, где проживали христиане, возникали какие-либо проблемы, считалось, что, отказываясь поклоняться богам, христиане вызывали их гнев, в результате чего и возникали те самые трудности⁵⁷.

И всё же церковь пустила корни и расцвела.

В итоге новая волна роста приносила церкви всё бóльшую популярность и процветание. Но каждый раз, когда церковь выходила из подполья, она впадала в заблуждение: христиане начинали возводить церковь из «сырья» популярности и процветания. При этом они забывали о модели, данной Самим Господом, — общине, созидаемой в гонениях и бедности, которая теперь казалась им неактуальной.

Однако модель подпольной церкви, основанная на гонениях и нищете, не предполагала конечного результата в виде популярности и процветания. Это то, каким образом церковь может оставаться в смирении и в святости перед небом и землёй.

⁵⁶ Лк. 10:3, здесь и далее Синодальный перевод.

⁵⁷ См. The Octavius of Minucius Felix,” Early Christian Writings. <http://www.earlychristianwritings.com/octavius.html>.

К сожалению, сталкиваясь с серьёзными трудностями, церковь зачастую забывает об этом, она стремится защитить себя, опираясь на свою популярность, процветание или благосостояние. Именно таким образом американские и европейские христиане стремились противостоять сексуальной революции. Но Бог великодушно сводит такие действия на нет.

Бог, в Котором нет ни тени перемен, советует нам встречать серьёзные трудности возвращением к безопасному пути гонений и нищеты. Это «древний и добрый путь», к которому Бог призывает нас через пророка Иеремию:

«Так говорит Господь: остановитесь на путях ваших, и рассмотрите, и расспросите о путях древних, где путь добрый, и идите по нему, и найдёте покой душам вашим»⁵⁸.

К сожалению, этот стих заканчивается: «Но они сказали: «не пойдём»». Подобно богатому молодому правителю, американские и европейские христиане искали путь борьбы с сексуальной революцией, который бы позволил им оставить при себе накопленную популярность и процветание. Они отвергли древний, добрый путь гонений и нищеты, потому что имели много имущества, а древний и добрый путь слишком узок для того, чтобы, идя по нему, можно было нести с собой что-либо ещё, кроме Божьей славы.

Христианам, однажды побывавшим на лугах популярности и процветания, уже трудно заставить себя покинуть их. Обычно для этого требуется сильный толчок от Господа. Беспрецедентность угрозы сексуальной революции заключается в том, что она и есть этот толчок. Это Божий призыв к церкви оставить позади луга популярности и процветания, на которых мы отдыхали последние семьдесят лет, и вернуться к древне-

⁵⁸ Иер. 6:16.

му, доброму пути гонений и нищеты, по которому шли наши предки, чтобы привести нас туда, где мы сейчас находимся.

Подпольная церковь может быть нашим гидом, шерпом на этом пути. Ведь только представители народа шерпов, живущие в высокогорных районах Непала и Индии, знают верховья, которые простираются перед нами, и готовы помочь возобновить наше восхождение на Эверест.

Принцип I.

Вместо государственной регистрации — временный вид на жительство

Церкви иногда предпочитают вести свою деятельность в подполье, когда сталкиваются с сильным противодействием со стороны правительства или общества. Но даже когда церковь уходит в подполье, правительство или общество всё ещё могут пытаться мешать этой церкви нормально функционировать. Например, церковь может столкнуться со сложностями, если она хочет, чтобы у неё было своё здание, доступ к Библиям и другим ресурсам для обучения христиан, если она планирует основать школу и семинарию, а также пользоваться средствами массовой информации. Когда мы, христиане свободных стран, задумываемся о том, в каком случае церкви необходимо уйти в подполье, мы обычно представляем себе ситуацию, когда происходит захват церковных зданий, сожжение Библий и закрытие христианских школ и семинарий.

Вот почему мы, христиане свободного мира, не видим причины уходить в подполье: правительство и общество не поступает по отношению к нам подобным образом. Мы считаем, что наши законы, обычаи и любовь к свободе не допускают такой ситуации, несмотря на ухудшение отношения общества к церкви в целом.

Это правда, что такие крайние действия не совершаются против церквей в свободном мире сегодня, и они, скорее всего, не произойдут в обозримом будущем. Но это только потому,

что физическое насилие не является необходимым условием для контроля церкви в свободных странах. Физическое насилие на самом деле является контрпродуктивным, потому что может разбудить глубинную враждебность к верующим. Ту враждебность, которая существует со времён падения Адама и Евы и присутствует как в демократическом, так и в тоталитарном обществе. Ни одно общество не может оставаться чистым от первородного греха.

Демократия имеет более эффективный метод контроля над церковью, чем физическое насилие. Этот метод настолько эффективен, что церковь фактически воспринимает правительственный контроль как нечто, приносящее ей пользу.

Этот метод — получение государственной регистрации.

Согласно Писанию, церковь не принадлежит этому миру. Она появилась благодаря смерти, воскресению Господа и Его дару Святого Духа⁵⁹.

Она принадлежит не нынешнему творению, а новому небу и новой земле⁶⁰. Библия описывает церковь как тело Христа⁶¹, Его невесту⁶², новый Иерусалим⁶³, духовный дом из живых камней⁶⁴. Церковь — духовная тайна, достойная глубочайшего познания.

Но, по мнению правительств свободных стран, церковь не является ни тайной, ни духовным домом, ни новым Иерусалимом, ни невестой, ни телом воскресшего Господа. Это «независимое юридическое лицо, отдельное от людей, которые владеют, контролируют и управляют им»⁶⁵. В некоторых стра-

⁵⁹ См. Деян. гл. 2.

⁶⁰ См. Ис. 65:17 и Откр. 21:1.

⁶¹ См. напр. Рим. 12:5, 1 Кор. 12:12–27, Еф. 3:6 и 5:23, Кол. 1:18 и 1:24.

⁶² См. напр. Мф. 9:15, Мк. 2:19, Лк. 5:34, Ин. 3:29 и Еф. 5:22–33.

⁶³ См. Откр. 3:12 и 21:2.

⁶⁴ См. 1 Пет. 2:5.

⁶⁵ Nolo.com. “Corporations FAQ.” Nolo.com. <http://www.nolo.com/legal-encyclopedia/corporations-faq-29122.html>.

нах ей даётся особый статус, так называемой некоммерческой (НКО) или неправительственной организации (НПО) или, возможно, религиозной НПО.

Любое предприятие по определению является «от мира сего». А Иисус сказал, что Его царство «не от мира сего»⁶⁶. Царство Иисуса, конечно, больше, чем церковь, существующая в мире, но церковь, безусловно, является его частью. Таким образом, Господь предназначил церкви существовать в мире, но при этом быть «не от мира сего». Согласно Писанию, церковь является организмом — телом Христа⁶⁷ — а не организацией. Но как только церковь получает регистрацию в качестве религиозной организации, она соглашается с миром и тем самым не соглашается с Господом в этом вопросе.

В странах, где захватывают церковные здания, сжигают Библии и закрывают христианские школы и семинарии, церковь не станет утверждать, что она принадлежит «сему миру». В таких странах сам мир не предложит ей подобного.

Но в свободных странах существуют огромные преимущества, доступные для церкви, если она готова именоваться религиозной организацией, созданной по модели мирских организаций. Родившись снова «от мира сего», церковь получает доступ к финансовой, коммерческой, правовой и политической системам этого мира, а также к выгодам, которые даёт ей такой доступ. К преимуществам относится возможность иметь банковский счёт, арендовать и приобретать имущество, брать кредиты, пользоваться дебетовыми и кредитными картами; не платить налоги или снижать налоги для пасторов; получать пожертвования, не облагаемые налогом; официально регистрировать браки; возможность школ, университетов и семинарий пройти аккредитацию и быть наравне с любым другим учебным заведением; ограничить

⁶⁶ Ин. 18:36.

⁶⁷ См. сноску 56, выше.

юридическую ответственность отдельных членов церкви в случае предъявления ей иска; лоббировать свои интересы в органах власти и в формировании общественного мнения; и публично выступать в средствах массовой информации, участвуя в публичных дебатах и дискуссиях с другими группами или даже возношение молитв и благословений на правительственных или официальных мероприятиях. Возможно, наиболее вопиющим, идущим вразрез с молитвой Господа о том, чтобы Его церковь была единой, как Он и Отец едины⁶⁸, является возможность церкви через своё перерождение в качестве религиозной организации, принадлежащей этому миру, утверждать, что её бесчисленные ответвления, направления и конфессии весьма реальны с юридической точки зрения.

В Книге Откровение 18:4 Господь призывает церковь «выйти» из мировых систем, «чтобы не участвовать вам в грехах её и не подвергнуться язвам её»⁶⁹. Однако нынешние действия церкви показывают, что она считает, что Господь излишне беспокоится о таких вещах. Она уверена, что может рассматривать себя как юридическое лицо, прошедшее регистрацию в мирских системах, которое может существовать и функционировать благодаря им, при этом оставаясь «неосквернённой»⁷⁰. На самом же деле, как становится очевидным из недавних устремлений корейских пасторов участвовать в политической жизни страны, церковь совершенно уверена в том, что она может улучшить мировые системы (и извлечь большую пользу для себя, являясь их частью) и при этом не иметь пятна и порока⁷¹. А ведь это именно то, от чего предостерегал нас Господь в Книге Откровение 18:4.

⁶⁸ См. Ин. 17:21.

⁶⁹ Откр. 18:4.

⁷⁰ Иак. 1:27.

⁷¹ Еф. 5:27.

Конечно, призыв Господа состоит не в том, чтобы церковь вышла из мира, а в том, чтобы оставаться в мире, не полагаясь на поддержку мировых систем. Как ясно показывает Иисус в Евангелии от Иоанна 17:18, Он посылает церковь в мир так же, как Отец послал Его: ни с чем. И Он посылает церковь нести свой крест в мире, как Он нёс Свой. Он был послушен — даже до смерти на кресте, который Он нёс⁷². И мы подчинены мирским системам, но Его намерение состоит не в том, чтобы церковь обрела успех благодаря им, а в том, чтобы церковь раскрыла их истинную сущность, показав, что эти системы не что иное, как инструменты сил зла. Иисус не искал разрешения у мировых систем на свою деятельность и не осуществлял власть через них. Он ставил в тупик все попытки тех, кто хотел подогнать Его под одну из мирских категорий⁷³. Он озадачивал как своих сторонников, так и врагов, отказываясь от благ любой мирской системы, которая могла облегчить Его жизнь и служение⁷⁴.

Некоторые могут возразить: «Да, но Библия призывает нас быть покорными властям». И это правда. Но требуемое послушание не является ни абсолютным, ни безусловным. Например, от нас не требуется согласно Библии соответствовать тому, что правительство или общество понимает под словом церковь и оправдывать их ожидания. Однако нас призывают быть покорными той мере наказания, которую изберёт правительство или общественность, когда Божье понимание сущности и предназначения церкви вступит в конфликт с мирским определением церкви и того, что общество ожидает от неё. Эта ситуация будет рассмотрена более подробно во втором принципе.

⁷² См. Флп. 2:8.

⁷³ Ср. Мф. 11:13, Лк. 7:19, Мк. 14:61, Мк. 8:27–30, Лк. 23:1–3, Ин. 18:33–38, Мф. 14:2.

⁷⁴ Ср. Мф. 4:1–11, Лк. 23:37, Мф. 27:40–42.

Призыв Господа к церкви — быть в мире так же, как Он. То есть, как всякий принадлежащий к святому Божьему народу, который в Послании к Евреям 11:13 назван «странниками и пришельцами на земле»⁷⁵. В Первой Книге Паралипоменон 29:15 сказано, что мы просто идущие по дороге «странники»⁷⁶. Если я иду в каком-то направлении, то по пути не стремлюсь найти постоянное место жительства, открыть там банковский счёт или выдвинуть свою кандидатуру на выборную должность. Подобные действия будут прямо указывать на то, что я «осквернился», ошибочно приняв бременное за вечное. Вместо этого я буду жить на временном проживании, пока не завершу срочные дела. А неудобства, которые я испытываю, будучи странником и временным резидентом, будут постоянным напоминанием (себе и другим) о том, что мой путь лежит дальше.

Некоторые христиане будут утверждать, что нет противоречия в том, чтобы церковь верила, что мы временно находимся на этой земле, но нашим жильством являются небеса, и при этом действовать как религиозная НПО, стремящаяся к статусу постоянного резидента. По крайней мере, одно из двух является ложным. Если бы это было не так, то трудно представить, почему Иисус не стал бы выдвигать подобное требование о «двойном гражданстве» раздражённому Пилату, который хотел освободить Его.

Если бы Иисус объяснил, что Он был царём другого мира, а на земле просто исполнял роль официального представителя другого религиозного общества, стремящегося присоединиться к империи, Он мог избавить всех, включая самого себя, от больших неприятностей.

С начала творения повелось так, что бóльшее именуется меньшее. Адам нарёк имена животным; а не наоборот. Поэтому, когда церковь позволяет миру называть себя религиозной

⁷⁵ Евр. 11:13. Ср. Мф. 11:3

⁷⁶ 1 Пар. 29:15.

НПО, она показывает, кто является бóльшим, а кто мёньшим из них двоих.

Чем дольше церковь функционирует в качестве религиозной некоммерческой организации, тем больше она пренебрегает своей принадлежностью Сыну Божьему, имея статус Его Невесты, Его тела, духовного дома и небесного града. Забывая, что её идентичность не вписывается в категории и организационные структуры этого мира, а, наоборот, переворачивает их с ног на голову. Более того, благодаря официальной регистрации она впадает в зависимость от преимуществ, которые эта регистрация даёт. Церковь уже не может представить себя вне систем этого мира, полагая, что глупо отказываться от подобных благ.

В результате церковь оказывается в подчинении у этого мира. И для того, чтобы продолжать пользоваться благами, предусмотренными мирским статусом, церкви необходимо соответствовать требованиям власть имущих. В наши дни эти требования становятся всё более настойчивыми, особенно если дело касается вопросов, связанных с сексуальной революцией. Свободный мир считает, что традиционные верования и обычаи церкви вызывают всё больше проблем. Правительство и общественность считают, что поддерживать церковь необязательно и даже нежелательно, стремясь изменить церковь так, чтобы она могла служить красивой божественной ширмой сексуальной революции.

По самым разным причинам церковь не сопротивляется подобному переустройству. Иногда потому, что просто не замечает его (доверие к правительству и общественности может усыпить её бдительность). Или она может не противостоять изменениям, потому что уже достаточно «приручена» правительством, полагая, что она должна быть абсолютно и безоговорочно покорна властям. Что ещё хуже, она может встать в первые ряды группы поддержки, ратующей

за перемены, которые правительство или общество желают видеть в церкви, полагая, что, благословив их инициативу, церковь сможет повысить свою популярность и значимость в жизни общества. Иногда она подчиняется изменениям из практических соображений, считая, что сопротивление бесполезно или что, пойдя на уступки в одном вопросе, она может рассчитывать на ответные уступки в чём-то другом. В других случаях церковь подчиняется переменам из страха, предполагая, что если она не сделает этого, то может столкнуться с растущей непопулярностью и ещё более серьёзными ограничениями.

Но самая распространённая причина, по которой церкви свободных стран позволяют правительству и обществу переделывать её, заключается в том, что как только церковь получает регистрацию, официальное название и статус, то без всего этого она уже не может функционировать. Церковь с этого момента считает себя церковью потому, что соответствует нормам, принятым правительством, и ожиданиям общественности. Это не означает, что церковь всегда и во всём согласна с правительством или общественностью. Это просто означает, что церковь не может представить своего существования без них. В свободном мире правительство, широкая общественность и церковь пересекаются друг с другом по образу Троицы: три личности, но одна сущность⁷⁷.

Нико Смит был пастором-африканером и профессором теологии в Южной Африке в 1960-х годах. Он также был решительным сторонником политики апартеида в Южной Африке, заключавшейся в расовой сегрегации. Однажды Смит познакомился с Карлом Бартом, известным швейцарским теологом, который сыграл важную роль в формировании Исповедующей

⁷⁷ Более подробное рассмотрение этого явления см. выше в анализе капитуляции скандинавской церкви перед сексуальной революцией во Введении к «Подготовке к служению в подполье».

церкви — движения сопротивления в нацистской Германии. Смит писал о кульминации встречи с Бартом:

«Барт посмотрел на меня и сказал.

— Могу я задать вам личный вопрос, прежде чем вы уйдёте? Можете ли вы свободно проповедовать Евангелие в Южной Африке?

— Конечно, — ответил я. — Я совершенно свободен, так как в нашей стране существует свобода вероисповедания.

Барт сразу же отметил, что это не тот тип свободы, который он имел в виду. Он хотел узнать, если мне попадётся в Библии то, что не соответствует взглядам и убеждениям моих друзей и родственников, смогу ли я свободно проповедовать Евангелие?

Я в очередной раз смутился и сказал, что на самом деле не знаю ответа на этот вопрос, так как я не сталкивался с подобной ситуацией.

Затем Барт наклонился немного вперёд, сидя в своем кресле, и сказал:

— А вы знаете, что есть ещё более сложная ситуация. Возможно, вы обнаружите в Библии то, что противоречит действиям правительства вашей страны. В таком случае, сможете ли вы свободно проповедовать Библию?

Ещё раз пришлось сказать, что не знаю, что ответить. Тогда Барт сказал.

— Хорошо. Теперь вы можете идти.

В трамвае по пути обратно в центр города я задумался над вопросом Барта. Я сказал себе: “Я уверен, что Барт думает, что мы в Южной Африке нацисты, и он хотел предостеречь меня в отношении апартеида”. В каком-то смысле я чувствовал себя Петром, которого Иисус трижды спросил: “Любишь ли ты Меня?” Но с того дня во-

прос о том, свободен ли я, постоянно крутился в голове, и я никак не мог избавиться от него»⁷⁸.

Встреча с Бартом привела Смита к тому, что он назвал «обращением», в результате которого он понял, что идея апартеида была неправильной. До этой встречи он «никогда не думал» о том, может ли он свободно проповедовать Евангелие, если оно противоречит убеждениям друзей и членов семьи или действиям правительства. Смит сказал, что «ещё не сталкивался с подобной ситуацией». Это не означало, что он всегда соглашался с мнением близких, друзей и с действиями правительства. Вопрос Барта касался фундаментальных положений, принятых в обществе Смита — того, во что верит без оглядки его окружение. Если христиане в церкви и вне церкви выглядят и ведут себя так же, как мирские люди, смотрят те же телепередачи, слушают ту же музыку, обсуждают те же темы, имеют одинаковые взгляды на понятие успеха и хорошей жизни, достигают одинаковых целей похожими способами и используют те же самые системы для ведения бизнеса и достижения своих целей, то мы должны спросить себя, свободны ли мы проповедовать Евангелие в своей стране? Каким образом государственная регистрация может поставить под угрозу нашу способность делать это?

Но отсутствие у церкви официальной регистрации поднимает другие вопросы, такие как: где проводить служения, не имея возможности арендовать помещение? Как обрабатывать пожертвования или финансировать миссии, платить зарплату пастору, если нет банковского счёта? Как церковь может повлиять на мир, если юридически она не существует?

Каждый из этих вопросов будет рассмотрен далее. Пока просто достаточно вспомнить, что в самые трудные времена

⁷⁸ Angela Dienhart Hancock, Karl Barth's Emergency Homiletic: Grand Rapids, MI: Eerdmans Publishing Company, 2013, pp. viii-ix.

в истории христианства церковь уходила в подполье. Тогда у неё не было инструментов, которые сегодня, по нашему убеждению, необходимы церкви для того, чтобы выжить, и в подполье у церкви не было доступа ко всем мирским системам.

Но она свободно следовала за Господом, куда бы Он ни вёл её, и потому церковь возрастала и преуспевала в служении.

Практические шаги для тех, кто планирует основать новую церковь:

- Не оформляйте церковь как религиозную организацию. Примите её божественное определение как странника и пришельца, проходящего через этот мир, и приучайте себя говорить, думать и планировать свои поступки с учётом такого видения.
- Не давайте церкви названия. Это не организация, которую мы имеем право именовать. Она уже была наименована Господом. В Священном Писании церкви именовались согласно месту, где проводились собрания, — например, церковь, которая проводит служения в доме Нимфы⁷⁹.
- Изучите Священное Писание и сочинения отцов ранней церкви, чтобы Господь дал вам понять, что церковь является организмом, а не организацией, и в чём различия между этими двумя формами.
- Изучите подпольные церкви разных стран мира, существовавшие в разное время на протяжении веков, чтобы понять, как церковь может действовать в мире, оставаясь вне мировой финансовой, торговой, правовой и политической систем.

⁷⁹ Ср. Рим. 16:5 и Кол. 4:15.

- Изучите оставшуюся часть этой книги, чтобы узнать, как основать подпольную церковь, которая не зависит от правительственных систем и общественности.

Практические шаги для церкви, желающей перейти на служение в подполье:

- Создайте резервную денежную финансовую систему, которую церковь может использовать, чтобы избежать вмешательства властей в деятельность церкви. Всё чаще политическая воля мира осуществляется через мировую финансовую систему. Правительства и банки могут заморозить банковские счета и активы с удивительной лёгкостью. Они так же могут отслеживать платежи, как внутри страны, так и на международном уровне, для того чтобы церковь либо не могла переводить деньги в другие страны, где их миссия несёт служение, либо для надзора и принятия необходимых мер. Цель резервной системы — не дезинформация или сокрытие фактов о деятельности церкви, но возможность продолжать дело служения, не прибегая ко лжи. Разработайте подробные руководящие принципы и процедуры бухгалтерского учёта для наличного расчёта, который должен быть полностью отражён в финансовой отчётности и аудите церкви.
- Разработайте план ведения деятельности церкви при условии лишения статуса религиозной некоммерческой организации либо отказа от него. Необходимо это сделать сейчас, задолго до того, как предпосылки к переходу на подпольное служение станут

очевидными. Хотя некоторые детали плана должны оставаться конфиденциальными по соображениям безопасности, следует сообщить членам церкви о создании подобного плана и о том, что церкви не нужно бояться каких-либо угроз со стороны правительства или общественности, если церковь повируется Господу и исполняет Его повеления. План должен быть утверждён церковным руководством, и сразу после его утверждения необходимо начать обучение тех, кому поручено выполнение какой-либо его части. Обучение необходимо проводить периодически и без предварительного уведомления, чтобы церковь была готова к переходу на служение в подполье.

- В юридически зарегистрированной церкви активы не могут и не должны передаваться отдельным членам. Однако церковь должна рассматривать все будущие капитальные закупки и инициативы финансирования с учётом принципа, описанного в настоящей главе. Возможно, финансирование некоторых видов служения лучше всего обеспечивать через членов церкви, а не через счета церкви, чтобы предотвратить ограничение, давление и любые другие действия правительства или общественности в будущем.
- Откажитесь от каких-либо льгот, предусмотренных для организаций, прошедших регистрацию. Например, церкви и пасторы должны платить налоги по той же ставке, что и другие организации и их сотрудники. Членов церкви можно обучить тому, чтобы они не оформляли возврат подоходного налога с суммы своих пожертвований. Это освобождает церковь от угрозы возможных репрессивных мер со стороны правительства и общества в отношении

- церкви, которая в свою очередь может свободно проповедовать истинное Евангелие.
- В странах, где пасторы могут официально регистрировать браки, отделите церковный брак от гражданского, отказавшись от подписания официального свидетельства о браке. Это создаст важный и оправданный правовой прецедент в случае, когда принципы сексуальной революции требуют от церквей заключать браки, которые выходят за рамки христианского определения брака⁸⁰.
 - Задайте себе вопрос, который Карл Барт задал Нико Смиту: можете ли вы свободно проповедовать Евангелие?

⁸⁰ Для получения более подробной информации о том, как это реализуется в Европе и США, см. «Почему я изменил своё мнение о гражданском браке» Ефрема Раднера, «Прежде всего», <https://www.firstthings.com/web-exclusives/2014/11/why-i-changed-my-mind-on-marriage>.

Принцип II.

В ответ на гонения — не бегство, сопротивление и адаптация, но — истинная вера

Как должна реагировать церковь, когда сталкивается с противодействием со стороны правительства и общественности? Есть четыре возможных варианта действий. Три из них приведут к уничтожению церкви, и только один позволит расти и укрепляться.

Их выявил профессор богословской семинарии «Гордон-Конвелл» Петр Кузмич, когда изучал действия церквей Восточной Европы в ответ на репрессии в период правления коммунистической партии Советского Союза.

Согласно исследованию профессора Кузмича, первым вариантом действий, который наблюдался среди восточноевропейских христиан, было бегство. Когда коммунисты пришли к власти, часть христиан постаралась сменить место жительства: они переехали в другие города и регионы, а некоторые даже в другие страны в попытке уйти от преследований. Некоторые остались, но полностью отстранились от общества. Оба вида бегства произрастают из одного источника — страха. Как отмечает профессор, христиане не хотели сообщаться с коммунизмом, потому что считали его могущественной силой зла, в условиях которой наиболее целесообразным было бы спрятаться⁸¹.

⁸¹ Peter Kuzmic. "Pentecostal Theology and Communist Europe," in W.K. Kay & A.E. Dyer, eds., *European Pentecostalism* (Global Pentecostal and

«Погружаясь в изоляцию, они выработали сектантское мышление гетто... которое сделало их неспособными влиять на мир, хотя сами они продолжали оставаться “солью и светом”, как предписывает Евангелие. Таким образом, создавались религиозные субкультуры с собственной моделью поведения, со своим языком, дресс-кодом, гимнологией и способами молитвы»⁸².

Страх заставляет церковь надевать маску и скрываться, надеясь, что зло не заметит её существования. Это неправильный вид подпольного служения. Такая тактика фактически ставит свечу под сосуд⁸³ и в конце концов ведёт к уничтожению и распаду церкви от рук врагов и от рук Самого Господа. В Книге Откровение 21:8 Иисус посылает в горящее озеро не только убийц, чародеев, идолослужителей, лжецов и блудников, но и трусов.

Второй вариант реакции на репрессии, который, согласно исследованию профессора Кузмича, наблюдался среди христиан Восточной Европы, являлся противоположностью трусости — сопротивление. То есть:

«...ответить силой, заняв активную антиправительственную позицию, выступая против политики правящей власти... Простое рассуждение, лежащее в основе этого менталитета крестоносцев, заключалось в том, что новая система является нечестивой, злой и контролируется дьяволом, и потому верующие не должны ни повиноваться, ни терпеть, а скорее активно противостоять ей во имя Христа»⁸⁴.

Charismatic Studies). Leiden, Netherlands: Brill, 2011, p. 340.

⁸² Kuzmic, p. 342.

⁸³ См. Мф. 5:15.

⁸⁴ Kuzmic, p. 343.

Подобные действия привели к уничтожению церкви: много христиан было убито, церковные здания разрушены, и — что самое страшное — Евангелие предано. Каким образом? Кузмич объясняет: «Все христиане оказались в ловушке, полагая, что их главной задачей была борьба с коммунизмом, и это ограничивало их возможности прощать, жить или умирать, оставаясь верными Иисусу, свидетельствуя о Нём неприятелю в лице коммунистов»⁸⁵. Другими словами, всякий раз, когда церковь направляет свои силы на защиту от врага, будь то коммунизм или сексуальная революция, она превращается во врага своего врага. Это уже не церковь, а оппозиционная политическая сила.

Третий вариант действия, установленный профессором Кузмичем во время исследования поведения восточноевропейских христиан, был противоположен сопротивлению — попытка приспособиться к новым условиям. Профессор определяет это как «соблазн адаптироваться или пойти на компромисс, подогнать теологию под новые условия и приспособиться к господствующей идеологии»⁸⁶. Так повели себя Немецкое христианское движение при Гитлере и Патриотическое движение тройной самостоятельности в Китае. Так же поступили церкви Европы и Америки в ответ на сексуальную революцию, когда заявили, что открыли свои Библии и обнаружили признание гомосексуализма, которое скрывалось там в течение двух тысяч лет.

Попытка приспособиться, безусловно, разрушает церковь, потому что пытается подчинить христианское свидетельство принципам мирской идеологии. Но, как отмечает профессор Кузмич, это вызывает наихудшую форму разрушения — разделение церкви. Так как одни церкви приспособляются, а другие уходят в подполье, церковь становится домом, разде-

⁸⁵ Kuzmic, p. 344.

⁸⁶ Там же.

лившимся в самом себе⁸⁷. Церковь становится врагом самой себя и может преследовать саму себя. Даже после того, как мирская идеология потерпит окончательное поражение — будь то рабство, коммунизм или сексуальная революция — нанесённые церковью раны могут не зажить, поскольку подгон своих принципов под противоположную идеологию всегда оставляет шрамы.

Итак, если бегство в другую страну, сопротивление и попытка приспособиться ведут к распаду церкви, то что содействует её росту в условиях гонений?

Согласно профессору Кузмичу, единственное, что позволило церквям Восточной Европы выстоять при коммунизме, — это *теология креста*.

«Слова Иисуса — “Кто хочет идти за Мною, отвергни себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною” (Мк. 8:34) — имели для них глубокое практическое значение. Контекстуальное чтение Писания убедило их в том, что страдания являются важным признаком истинного последователя Господа»⁸⁸.

Жизнь на основе теологии креста отражала истинную и полную приверженность всем повелениям Иисуса, чего бы это ни стоило. Это означало жить христианской жизнью в ответ на призыв Христа, а не в ответ на противодействие правительства. Это включало в себя принятие любого наказания, установленного правительством за такую жизнь по вероучению, «которого придерживаются везде, всегда и все»⁸⁹. Именно поэтому, находясь в лапах нацистской диктатуры, преследовавшей церкви, которые остались верны своему при-

⁸⁷ Там же.

⁸⁸ Kuzmic, p. 349.

⁸⁹ Vincent of Lérins. Commonitory ch. II, §6; NPNF Series II Vol. XI p. 132.

званию, Дитрих Бонхёффер написал непреходящую христианскую классику, такую как *«Хождение вслед»* и *«Жизнь в христианском общении»*, в то время как Карл Барт написал систематическую теологию. Оба учили церковь, как быть истинной церковью, а не просто как противостоять нацизму.

Жить согласно теологии креста означает готовность церкви страдать, не требуя возмездия, и продолжать любить своих врагов, ведя христианский образ жизни, продвигающий дело Христа.

Практические шаги для тех, кто планирует основать новую церковь или перевести существующую на служение в подполье:

- Не готовьте церковь противостоять конкретному социальному вопросу, чтобы не исказить классическое понимание христианской веры и не мешать членам церкви любить своих врагов и страдать за них. Даже в самое мрачное время убедитесь, что ваше собрание знает и призывает помнить всю полноту учения, «которого придерживаются везде, всегда и все».
- С этой целью необходимо убедиться в том, что все члены церкви не только помнят наизусть Никейский или Апостольский символы веры, но и могут подробно объяснить смысл каждой строки.
- Обучите церковь дисциплине, которую основатель «Голоса мучеников» преподобный Ричард Вурмбранд назвал «страдологией» — как страдать за Имя Христа от рук врагов Евангелия. Первая книга трилогии о подпольной церкви преподобного Вурмбранда, *«Подготовка к служению в подполье»*,

содержит одну из немногих имеющихся учебных программ по этому вопросу.

- Изучите свои проповеди и уроки, чтобы убедиться, что они основываются на теологии креста, упомянутой в Евангелии от Марка 8:34. «В тени Креста» Гленна Пеннера — книга, где каждая книга Библии рассматривается в свете теологии креста.
- Прочитайте христианскую классику, такие книги как «*Хождение вслед*» и «*Жизнь в христианском общении*», в которых показывается полнота классической христианской традиции, которую изучает и практикует церковь в условиях большой оппозиции. Используйте иллюстрации из этих книг в своих проповедях, чтобы убедиться, что каждый раз, когда церковь собирается вместе, она слышит призыв Христа ежедневно брать свой крест и следовать за Ним.

Принцип III.

Уход в подполье не из-за гонений, а чтобы сохранить главное главным

Есть только одна правильная причина для перехода на служение в подполье. И это не гонения.

Как объясняется в предыдущем принципе, когда церковь реагирует на гонения, уходя в подполье, тем самым она совершает побег, мотивированный страхом. Церковь призвана Господом постоянно изливать Его страдающую любовь даже на врагов. Если этого не происходит, то не стоит удивляться, когда однажды она окажется во чреве кита, а затем будет извергнута у входа в жилище врага.

Точно так же уход церкви в подполье в знак протеста превращает церковь в политическую партию. Господь отвечает на это так: «Возврати меч твой в его место!»⁹⁰ Тот, кто защищает церковь мечом — будь то меч СМИ, политические приёмы, доводы рассудка — от меча и погибнет⁹¹. Церковь не принадлежит этому миру более, чем Господь принадлежал ему. Она не нуждается в защите в этом мире более, чем это требовалось Господу. Когда Пётр хотел поспорить с этим и защитить Иисуса, тот назвал его Сатаной⁹². Господь и Его церковь существуют в мире как живые жертвы⁹³. Крест Ии-

⁹⁰ Мф. 26:52.

⁹¹ Там же.

⁹² См. Мф. 16:23.

⁹³ См. Рим. 12:1–2.

суса дал миру спасение; а крест в церкви напоминает миру об окончательной победе Господа.

Наконец, прискорбно, если церковь уходит в подполье по причине того, что христиане из других церквей стали придерживаться идеологии врага. Когда эта «ревностная» церковь вызывает из-под земли, говоря: «Мы единственные, кто остался верен, а теперь и нас пытаются убить», Господь напоминает ей, что оставил семь тысяч мужей на земле, которые не преклонили колен перед Ваалом. Тем самым Бог охлаждает подобное рвение⁹⁴.

Единственно разумной и обоснованной причиной перехода на подпольное служение является желание «сохранить главное главным».

Эту фразу я впервые услышал от Мёрва Найта, историка «Голоса мучеников» и соучредителя «Голоса мучеников» в Австралии. Эта фраза является способом Мёрва напомнить нам, что если мы не будем осторожны, то можем сосредоточиться на второстепенных целях и интересах наших миссий, пренебрегая основной целью. Всеми, *что можем* делать в нашем служении, мы должны говорить «нет», чтобы оставаться сосредоточенными на самом важном — на том, что *мы* действительно *должны* делать.

Сохранять главное главным — хороший совет, применимый в каждой сфере жизни. Но для основания подпольного служения это является наиважнейшим принципом.

Так что же является главным для церкви?

Жан Кальвин выделил два признака истинной церкви: «Везде, где в чистоте проповедуется и выслушивается Слово Божье и где Таинства совершаются по установлению Христову, там, вне всякого сомнения, присутствует Церковь»⁹⁵.

⁹⁴ См. 3 Цар. 19:9–18.

⁹⁵ Eric J. Titus, “Calvin’s Marks of the Church: A Call for Recovery”, UDK:265.1:265.3 Professional paper, 2011, p. 114.

Поэтому единственная обоснованная причина перевести служение в подполье — это устранение препятствий для проповедования и выслушивания Слова Божьего в чистоте и для совершения таинств согласно установлению Христа.

- Когда правительство определяет, кто, где и о чём может проповедоваться в церкви, церковь обязана функционировать в подполье, а не приспосабливаться к новым ограничениям.
- Когда правительство или широкая общественность препятствуют свободному «выслушиванию» Евангелия, церковь обязана уйти в подполье, а не приспосабливаться к ограничениям.
- Когда совершение таинств нарушается, церковь обязана уйти в подполье, а не приспосабливаться к ограничениям.

Давайте рассмотрим пример, который становится всё более распространённым явлением. Предположим, правительство разрешает церкви «свободу вероисповедания»: члены церкви могут проповедовать и слушать слово, а также и участвовать в таинствах, но только в пределах своего здания, официально зарегистрированного соответствующим госорганом. В таком случае церкви надо уходить в подполье?

Да, церковь обязана уйти в подполье, потому что в такой ситуации слово и таинства не могут быть проповеданы, выслушаны и совершены в чистоте. В подобных условиях церковь уходит в подполье не для того, чтобы слово проповедовалось, выслушивалось, а таинства совершались тайно в небольшой пещере или на лесной поляне. (Сложившийся стереотип о подпольной церкви.) Но церковь, оставаясь верной истине из Второго послания к Тимофею 2:9, уходит в подполье, чтобы слово и таинства не были связаны. (Для христианина исти-

на определяется Священным Писанием, а не правительством или обществом. В Библии говорится, что для Слова Божия нет уз, и церковь верит в это даже тогда, когда правительство настаивает на обратном.) Так как для слова и таинств нет уз, Господь уведёт церковь за пределы здания церкви, туда, где по Его волеизъявлению должны распространяться дары Его благодати.

Давайте рассмотрим ещё один пример. Предположим, правительство принимает законы, предусматривающие уголовную ответственность за публичные высказывания против гомосексуализма, включая христианское учение, согласно которому гомосексуализм является грехом. Правительство заверяет церковь, что она может делать всё, что захочет, но только в стенах собственного здания. В таком случае необходимо ли церкви уходить в подполье?

Да, церковь обязана уйти в подполье, потому что подобные условия являют собой очередную попытку связать Слово. Церковь — слуга Слова и таинств; а не наоборот. Это означает, что церковь должна служить этому Слову везде, где Господь хочет, чтобы это Слово было услышано. Господь не следует границам, установленным миром относительно того, куда, когда, кому и через кого Он может послать Своё Слово. Ведь Он победил мир, а не просто приобрёл в нём недвижимость.

Однако церковь свободных стран склонна соглашаться с подобными ограничениями правительства, а не уходить в подполье. При этом церковь говорит: «Наши прихожане всё ещё могут проповедовать и выслушивать слово и совершать таинства; нам нет необходимости уходить в подполье». Но подобная позиция делает церковь господином, а Господа — слугой. Церковь в этом случае похожа на безумного из притчи, который говорит: «И скажу душе моей: душа! много добра лежит у тебя на многие годы: покойся, ешь, пей, веселись».

Но Бог сказал ему: «безумный! в сию ночь душу твою возьмут у тебя; кому же достанется то, что ты заготовил?» Так бывает с тем, кто собирает сокровища для себя, а не в Бога богатеет»⁹⁶.

Слово и таинства не должны храниться церковью в церкви и для церкви. Церковь не может наложить на Слово и таинства большие узы, чем те, которыми их связывает мир. Для слова и таинств нет уз, и потому церковь должна соблюдать их и служить им везде, куда по воле ветра её ни занесёт⁹⁷.

Практические шаги для тех, кто планирует основать новую церковь:

- Вы планируете открыть подпольную церковь, потому что вы против чего-то, принятого в обществе или существующего в церкви? Если да, то вам необходимо остановиться и покаяться; ни одна церковь не должна быть создана из-за того, что тот, кто основывает её, выступает «за» что-то или «против» чего-то. Церковь — слуга Слова и таинств, а не их господин.
- Готовы ли вы физически и духовно погибнуть ради противников Евангелия? Если нет, то вы не сможете сохранить главное главным в подпольной церкви. Во-первых, необходимо быть готовым проповедовать, молиться или умереть в любой момент, и только тогда вы сможете насадить подпольную церковь.

⁹⁶ Лк. 12:19–21.

⁹⁷ См. Ин. 3:8.

Практические шаги для церкви, желающей перейти на служение в подполье:

- Изучите, когда, как и почему церкви Германии ушли в подполье. В частности, ознакомьтесь с Барменской декларацией Исповедующей церкви⁹⁸ и добавьте её в основополагающие документы и символы веры вашей церкви для изучения и заучивания наизусть.
- Спросите себя: «Может ли слово Божье быть чисто проповедано и выслушано, а таинства совершены по уставу в любом месте в моей стране?» Если нет, то где и почему?
- Остаётся ли главное по-прежнему таковым в вашей церкви? Или проповеди становятся короче, а таинства совершаются реже в пользу других более популярных видов деятельности, которые тем самым выдвигаются на первое место? Когда прихожане могут выдержать только 20 минут проповеди, должен ли пастор приспосабливаться к их пожеланиям или проповедовать столько, сколько необходимо для полноты Евангелия, чтобы оно было выслушано, какой бы непопулярной ни была более длинная проповедь среди членов церкви и гостей?
- Богатый молодой человек (Мк. 10:17–27) был готов повиноваться слову в сфере своей компетенции, но он не был готов оставить полностью эту сферу и следовать слову везде, куда ни занесёт его ветер (Дух). В Священном Писании говорится, что «у него было большое имение». Поскольку правительство и широкая общественность пытаются наложить узы на Слово, готовы ли вы продать всё, что есть

⁹⁸ См. <https://www.sacred-texts.com/chr/barmen.htm>

у вашей церкви, чтобы уйти в подполье и сопровождать Слово по любому пути, которое оно изберёт? Господь говорит, что у человека, у которого были большие житницы, не доставало мудрости, и он решил сломать их, чтобы построить ещё бóльшие в такое время. Что мудрость диктует вам предпринять в настоящий момент, чтобы иметь возможность следовать Слову и таинствам в тех сферах, где правительство и общественность, вероятно, попытаются связать их узами?

Принцип IV.

Вместо здания для церкви — богослужения там, где живут люди

Как явствует из предыдущего принципа, проблема создания церкви заключается в том, что оно часто начинается со следующей предпосылки: «В этой местности нет места или здания, куда люди могли бы пойти, чтобы услышать Слово Божье, проповедуемое в чистоте, и совершать таинства по установлению Христову». Но на самом деле всё должно происходить в обратном порядке. Когда Джон Уэсли сказал: «Весь мир — мой приход», он не имел в виду строительство методистских часовен в каждой деревне для удовлетворения растущего спроса на проповедь и таинства. По его собственным словам, он имел в виду, что «в какой бы его [мира] части я ни находился, считаю своим правом и своей священной обязанностью провозглашать Радостную весть о спасении каждому, кто желает её слышать»⁹⁹.

Изначально Уэсли был в ужасе от идеи проповеди под открытым небом (то есть публичной проповеди в тех местах, где часто бывали люди, вместо приобретения специального здания, куда люди могли бы прийти, чтобы услышать проповедь). Вскоре, когда для него закрылись двери всех церквей,

⁹⁹ “All the World My Parish” (Джон Уэсли, «Весь мир-мой приход»), *Journal of John Wesley*.

проповедь под открытым небом стала для него практической необходимостью¹⁰⁰. Но в конечном итоге именно с точки зрения теологии, а не практической пользы он убедился в библейской необходимости «проповеди в полях». Он писал, что желание проповедовать под открытым небом было продиктовано простым стремлением «быть христианином»¹⁰¹.

Как только мы придём к пониманию, что церковь является слугой, а не Господом слова и таинств, тогда сможем понять, почему подпольная церковь не нуждается в собственном здании. Причина тому не только тот факт, что она не в состоянии сделать этого по закону, но и потому, что она должна жить согласно библейской истине, гласящей, что для Слова и таинств нет уз. И церковь не уполномочена принимать предложение правительства, которое указывает ей: «Проповедуйте здесь, но не там. Проповедуйте об этом, но не о том. Проповедуйте этим людям, но не тем»¹⁰².

Итак, говоря простым языком, мы должны основать подпольную церковь там, где мы и те, кого мы знаем, живут, работают, встречаются и проводят свободное время.

Писание говорит, что для Слова нет уз и церкви должны соглашаться с Господом, а не с правительством, которое ошибочно заявляет, что это Слово связано с существованием в специально отведённом здании. Правительства могут открыть или закрыть любое здание, но в стране всегда есть люди, и эти люди живут, работают, встречаются и где-то проводят своё свободное время. Где бы они ни осуществляли свою деятельность, именно там необходимо основать подпольную церковь. Таким образом, тьма никогда не может потушить свет и Слово никогда не может быть связано.

¹⁰⁰ Christian History, “John Wesley: Did You Know?” *Christianity Today*. <http://www.christianitytoday.com/history/issues/issue-2/john-wesley-did-you-know.html>.

¹⁰¹ См. там же.

¹⁰² См. Ин. 1:5.

Вот почему неправильно говорить, что подпольная церковь «скрывается». Но она проводит служение там, где наблюдается жизнедеятельность человека. Именно сюда Господь решает принести своё Слово и таинства, и Его церковь обязана следовать за Ним. В Книге Деяний члены ранней церкви собираются в домах¹⁰³ и у реки¹⁰⁴, и в лекционном зале¹⁰⁵ не потому, что они скрываются, а потому, что это места, где собираются обычные люди и где Господь таким образом решил представить Себя.

Заимствуя описание, данное Иисусом в Евангелии от Матфея 13:33, мы можем сказать, что церковь — это закваска, а места, где встречаются люди, — это тесто. Проблема нашего сегодняшнего мышления в том, что мы ошибочно идентифицируем саму церковь как тесто. Мы стремимся заквасить церковь, и по мере того, как церковь растёт, она начинает нуждаться в хлебнице всё большего размера. Между тем настоящее тесто — мир — простаивает.

Поскольку весь мир — это приход подпольной церкви (и здесь мы употребляем термин «мир» не с точки зрения географии, а в библейском смысле всего того, что противостоит царствованию Божьему), выбор места для собраний очевиден: мы встречаемся именно там, где уже собираются люди. Приобретая отдельное здание, предназначенное для собраний, мы заквашиваем самих себя (что ставится в вину глупцу из Лк. 12:19–21, о котором говорилось в предыдущем принципе), при этом настоящее тесто остаётся без закваски.

Конечно, есть ещё множество дополнительных плюсов проведения собраний там, где бы мы ни находились. Например, проводя служения там, где уже обычно собираются люди, подпольная церковь может научиться собираться где угодно

¹⁰³ Ср. Деян. 2.

¹⁰⁴ Ср. Деян. 16:13.

¹⁰⁵ Ср. Деян. 19:9.

и когда угодно. Этот навык является важным и необходимым во времена серьёзной оппозиции. Кроме того, мы начинаем смотреть на свои дома и места, где проводим свободное время, как на святые места поклонения и относиться к ним соответствующим образом. При этом расходы на помещение практически отсутствуют, поэтому христиане могут использовать свои десятины для проявления страдающей любви Бога к миру. Вопрос десятины и пожертвований в подпольной церкви будет обсуждаться далее в принципе XI.

Практические шаги для тех, кто планирует основать новую церковь:

- Насадите подпольную церковь, проповедуя под открытым небом. Это не обязательно подразумевает под собой проповедь на улицах. Но это означает проповедовать в том месте, где обитаете вы и окружающие вас люди. Дополнительные сведения о проповеди под открытым небом смотрите в классическом труде Чарльза Сперджена *«Проповеди под открытым небом»*¹⁰⁶.
- Знаете ли вы, как следовать слову, когда ветер Святого Духа относит его туда, куда Ему угодно? Прочитайте Книгу Деяний, которая является основополагающим текстом по этому вопросу.
- Подпольная церковь — это не просто домашняя церковь. Центральным теологическим вопросом является не тип структуры, в которой церковь собирается, а то, понимается ли церковь как закваска

¹⁰⁶ Бесплатную версию на английском языке можно загрузить по ссылке: <http://www.chapellibrary.org/files/3214/4908/7639/oapr.pdf>.

или как тесто. Когда вы открываете подпольную церковь, намеренно собирайтесь в самых разных условиях, где уже находятся люди. Если вы встречаетесь только в собственном доме, то вы будете просто домашней церковью, которая собирается в небольшом здании; это не то, как функционирует подпольная церковь.

Практические шаги для церкви, желающей перейти на служение в подполье:

- Каков ваш приход? На протяжении большей части истории церкви приходы формировались согласно географическому положению церкви, и пастор являлся ответственным за всех тех, кто проживает на территории, закреплённой за его церковью. Проведите время в молитве со своей церковью, чтобы определить территорию своего прихода, а затем сделайте всё, чтобы Слово было в чистоте проповедано, а таинства совершались по уставу Христову на территории всего прихода. Это не означает организацию выездных групп для приглашения людей в здание церкви, где они могут услышать Слово Божье, которое проповедуется в чистоте, и участвовать в таинствах, которые совершаются по уставу. Это значит, что церковь служит Слову и таинствам по всему приходу.
- Вместо того, чтобы строить новые помещения на территории вашей церкви для проведения собраний, научите членов вашей церкви проповедовать Слово Божье в чистоте и совершать таинства по установле-

нию Христа там, где они бывают и встречаются других людей (то есть на более широкой территории, которую вы в молитве, согласно предыдущему шагу, обозначили как ваш приход, зону вашего влияния). Другими словами, пусть Слово и таинства заквасят тесто вашего прихода. Не позволяй зданию церкви стать тестом.

- Проводите утренние молитвы где-нибудь за пределами церкви, в идеале каждый раз можно собираться в разных точках на территории вашего прихода. Делать это в домах членов церкви можно, но не ограничивайтесь местами, где бывают только члены вашей церкви.

Принцип V.

Церковь — семейство, состоящее из семей

Как объяснялось в предыдущем принципе, подпольная церковь создаётся там, где в повседневной жизни собираются обычные люди. Но это не значит, что мы идём туда, где присутствуют люди, проповедуем им Евангелие, а затем начинаем проводить богослужения в этом месте для тех, кто отозвался на Благою весть. Мы не берём людей и не создаём *из* них церковь в том месте, где они собираются; но создаём церковь *в* них там, где они уже находятся.

В этом состоит тайна создания подпольной церкви: на самом деле мы не насаждаем *церковь*, а сеем *Слово и таинства* в существующую систему человеческих отношений, таких как отношения между членами семьи, сотрудниками на рабочем месте, соседями в своём районе, учениками в школе.

Каждый человек существует в такой системе. В каждом типе отношений люди соотносятся друг с другом в соответствии с моделями, которые они усвоили. У тех, кто не знает Христа (или плохо знает Его), система отношений строится на основе моделей, которым они научились от мира, а также согласно тем, что унаследованы от первородного греха¹⁰⁷. Когда Слово и таинства сеются в систему отношений человека, то сами отношения могут быть преобразованы благодаря этому.

При этом меняется не только сам человек, но и вся система его отношений может быть преобразована¹⁰⁸. «Церковь» —

¹⁰⁷ Ср. Быт. 3:16–19.

¹⁰⁸ Ср. Деян. 16:31.

это система существующих человеческих отношений, которая трансформируется благодаря тому, что Слово проповедуется и выслушивается в чистоте, а таинства совершаются согласно установлению Христову. Если смотреть на создание церкви с такой точки зрения, становится ясно, что большая часть текстов Нового Завета написана для того, чтобы научить нас создавать её сначала внутри собственной системы взаимоотношений, а затем помогать другим выполнить эту задачу в их отношениях.

Иисус отмечал, что, когда Евангелие сеется в систему существующих отношений между людьми, результатом часто становится конфликт: одни будут продолжать соотноситься друг с другом согласно мирским или унаследованным от первородного греха моделям; другие захотят строить отношения внутри системы по новой модели, которые они узнали от Христа благодаря Его Слово и таинствам. Вот почему Иисус говорит:

«Ибо Я пришёл разделить человека с отцом его, и дочь с матерью её, и невестку со свекровью её. И враги человеку — домашние его»¹⁰⁹.

Слово «домохозяйство» (в английском переводе Библии вместо «домашние» используется «члены домашнего хозяйства». — Прим. переводчика) здесь имеет важное значение. Во времена Иисуса «домашнее хозяйство, семейство» относилось не только к близким, но и к дальним родственникам, а также рабам, слугам, рабочим — всем тем, кто в повседневной жизни зависел от членов семейства¹¹⁰. То, что мы называем «системой существующих отношений», Библия называет «домом, домохозяйством». Церковь, таким образом, это существу-

¹⁰⁹ Мф. 10:35–36.

¹¹⁰ Ben Witherington. The Acts of the Apostles: A socio-rhetorical commentary. Grand Rapids, MI: Wm. B. Eerdmans Publishing Company, 1997, p. 338.

ющее домохозяйство или семейство, которое было преобразовано Словом и таинствами, посеянными в нём.

Во времена Иисуса каждый дом обычно возглавлял один человек. По-латыни таких людей называли *paterfamilias*. Жизнь и смерть каждого члена семейства находилась в руках главы. Он управлял домом согласно модели, которую он усвоил от мира и унаследовал от первородного греха. Например, когда в доме рождался ребёнок, его оставляли на земле, и когда глава семейства поднимал его с земли, только тогда он становился частью семьи. В противном случае его оставляли умирать или кто-то другой мог взять его на воспитание в качестве раба¹¹¹.

Цель ранних христиан состояла не в том, чтобы убедить *главу* того или иного семейства начать посещать церковь, которая собиралась в соседнем здании, а также не в том, чтобы убедить его открыть двери своего дома для того, чтобы там могли собираться члены церкви. Цель ранних христиан состояла в том, чтобы посеять слово и таинства в семью, находящуюся под руководством *главы семейства*, так, чтобы отношения между всеми членами семьи были преобразованы. Таким образом преобразованный дом или семейство и является базовой единицей *церкви*.

Когда Иисус посылает Своих учеников, чтобы те насаждали церкви, Его стратегия состоит в том, чтобы найти дома, в которых *главы семейств* являются сынами мира¹¹². Когда Павел назначал руководителей церкви того или иного города, Он выбирал тех *отцов семейств*, которые хорошо вели свои семьи по пути Христа. Он задавал вопрос: «Ибо кто не умеет управлять собственным домом, тот будет ли пещись о Церкви Божией?»¹¹³ И это не случайно, поскольку церковь Божью лучше всего описать как *семейство семей*.

¹¹¹ PBS. "Family Life," The Roman Empire in the First Century. <http://www.pbs.org/empires/romans/empire/family.html>.

¹¹² См. Лк. 10:6.

¹¹³ 1 Тим. 3:5.

Обычно деятельность церкви строится, начиная от «кафедры вниз»: люди приходят в специальное здание, в центре которого находится кафедра. Именно вокруг неё выстраивается вся деятельность церкви. Старший пастор руководит церковью с кафедры, которая становится центром жизни церкви. Только вокруг неё Евангелие проповедуется в чистоте и таинства совершаются по установлению Христову.

Но жизнь подпольной церкви строится от «семьи вверх»: каждое семейство представляет собой центр жизни церкви. В задачу старшего пастора и старейшин входит обеспечение того, чтобы в этой церкви Евангелие проповедовалось в чистоте и таинства совершались согласно уставу.

Церковь легко закрыть: пастора могут посадить в тюрьму, а здание с кафедрой закрыть. Но остановить деятельность подпольной церкви гораздо труднее: даже если пастор находится в тюрьме, семьи могут вести деятельность церкви. При этом глава каждой семьи ответственен за то, что в его доме Евангелие проповедуется в чистоте, таинства совершаются по установлению Христову, а взаимоотношения членов семьи отражают путь Иисуса.

Практические шаги для тех, кто планирует основать новую церковь:

- Хорошо ли вы управляете собственным домом? Проповедуется ли в вашей семье Слово в чистоте? Совершаются ли таинства по установлению Иисуса? Отражают ли взаимоотношения между членами путь Христа? С этого и стоит начинать подпольную церковь.
- Делайте упор не на евангелизации отдельных людей, а на евангелизации целых семей. Помните, что «главное» церкви состоит в том, что Евангелие проповедует-

ся в чистоте, а таинства совершаются по установлению Христову в каждой семье, где обитают сыны мира. Цель состоит не в том, чтобы забрать сына мира из его семьи и пересадить в свою церковную семью. Изучите 10 главу Евангелия от Луки в качестве практического и пошагового руководства.

Практические шаги для церкви, желающей перейти на служение в подполье:

- Убедитесь, что в центре деятельности вашей церкви находится не кафедра старшего пастора, а каждая семья. Объясните своему собранию, что главная функция старшего пастора состоит в том, чтобы подготовить каждого главу семьи (независимо от того, является ли он *отцом* или *матерью семейства*, или даже если семья состоит из одного человека) к тому, чтобы в их доме Евангелие проповедовалось и выслушивалось в чистоте, а таинства совершались по установлению Христову. Убедитесь, что все церковные планы направлены на достижение этой цели. Это и является «главным» в церкви.
- Пасторы должны задавать себе те же вопросы, которые перечислены выше в первом пункте практических шагов для тех, кто собирается открыть подпольную церковь: хорошо ли вы управляете собственным домом, совершаются ли таинства по установлению Иисуса, отражают ли взаимоотношения между членами семьи путь Христа? Если пастор не умеет управлять своим домом, мало шансов, что он сможет хорошо управлять церковью.

Принцип VI.

Повседневная жизнь семьи, а не воскресное богослужение — центр деятельности церкви

Вопрос для корейских христиан: «Ходишь ли ты в церковь?» — означает то же самое, что: «Ты христианин?» Посещение церкви — не единственное, что делают корейские христиане. Но тем не менее в Корее оно считается основополагающим в вопросе веры.

Корейским христианам было бы трудно представить, как можно быть сильным христианином, при этом не посещая воскресное богослужение. Конечно, немногие из них могут заявить, что ходить в церковь по воскресеньям достаточно для того, чтобы быть сильным верующим. Но большинство сказал бы, что для того, чтобы быть сильным христианином, ходить в церковь по воскресеньям необходимо.

Но подпольные церкви на протяжении всей истории не могли вести общепринятый христианский образ жизни. В таких странах, как Северная Корея, Сомали или Саудовская Аравия, люди из разных семей просто не имеют возможности собираться вместе для еженедельного поклонения. Поэтому для подпольных верующих христианская жизнь не может быть сосредоточена на том, чтобы собираться вместе для проведения воскресного богослужения. Как показал предыдущий принцип, подпольная церковь сосре-

доточена на преобразовании каждого дома, ставя Христа в центр повседневной жизни семьи.

Но невозможность собираться вместе с другими верующими для воскресного поклонения не говорит о слабости или об отсутствии посвящённости подпольных христиан. Подпольные христиане не являются «ханаанскими» христианами, которые перестают ходить в церковь, потому что были разочарованы церковью или обижены кем-то из её членов. Напротив, как правило, они сильнее христиан свободного мира, поскольку каждой семье, составляющей подпольную церковь, приходится учиться «быть церковью» для членов своей семьи. Каждый дом должен научиться проповедовать и выслушивать Слово в чистоте и совершать таинства по установлению Христову. У них нет возможности часто ходить в церковь, чтобы духовно питаться пищей, приготовленной пастором. Они должны научиться готовить пищу для себя.

Для подпольной церкви центром внимания — и основой богослужения — является ежедневное домашнее богослужение. Под ним подразумевается простое, неформальное служение, которое может длиться от 10 минут до нескольких часов, в зависимости от обстоятельств. Как правило, на таком служении присутствуют все члены семьи, проживающие вместе. Ниже приводится общая информация о стандартном домашнем служении, которое проводится на ежедневной основе (многие из этих моментов будут рассмотрены более подробно в последующих принципах):

- Глава семьи может вести богослужение каждый день (или ночь), или руководство может переходить от одного члена к другому (включая детей). Таким образом каждый учится вести служение.
- Домашние поют песни, выученные наизусть. Они также поют новые песни, которые хотят запом-

нить. Зачастую не требуются музыкальные инструменты для сопровождения, а только голоса. Таким образом все учатся петь и потому не будут чувствовать себя неловко, если в дальнейшем им придётся петь в одиночку.

- Ведущий произносит место Писания, часто по памяти. И затем остальные члены семьи заучивают его. Они могут декламировать и изучать одно и то же место Писания в течение нескольких дней, пока вся семья не запомнит его.
- Ведущий объясняет место Писания или даёт наставления на его основе. Вся семья обсуждает, как они могут применить данный отрывок из Библии в их повседневной жизни.
- Никейский или Апостольский символы веры произносятся вслух членами семьи вместе, и то объяснение места Писания, данное ведущим, сверяется с текстом символа веры.
- Во время молитвы домашние молятся, используя заученные наизусть молитвы (такие как молитва «Отче наш», из молитвенных книг и молитвы известных христиан), а также свои индивидуальные молитвы. Каждый член семьи молится. Таким образом все учатся молиться вслух.
- Обо всех конфликтах сообщается, и они решаются в соответствии с тем, чему нас учил Иисус¹¹⁴. В конце обретенный мир Христов закрепляется либо рукопожатием, либо поцелуем, либо объятием.
- В зависимости от конфессионального происхождения церкви и сложившейся ситуации могут совершаться таинства.

¹¹⁴ Ср. Мф. 18:15–35

Благодаря ежедневному домашнему служению спасение приходит в дом¹¹⁵: то, как нас учит Иисус разрешать конфликты, ежедневно меняет взаимоотношения внутри семьи, а также отношения между членами семьи и внешним миром.

Таким образом, подпольная церковь больше похожа на раннюю церковь. Общество не говорило о ранней церкви: «Посмотрите, как часто они собираются вместе в своём здании для поклонения». Но оно говорило: «Посмотрите, как они любят друг друга»¹¹⁶.

Некоторые христиане могут выступить против этого принципа, ознакомившись с ним, заявив: «Да, но в Послании к Евреям 10:25 сказано: “Не будем оставлять собрания своего”». В этом месте Писания ничего не говорится о собраниях в специально отведённых зданиях или помещениях церкви; они ещё не существовали во время написания Послания к Евреям. Оно было написано в то время, когда церковь столкнулась с гонениями и фактически действовала в подполье. И христиане не ходили на служения из страха. Несомненно то, что во время написания как Послания к Евреям, так и остальной части Нового Завета христиане собирались в домашних церквях.

Практические шаги для тех, кто планирует основать новую церковь:

- Посвятите себя ежедневному домашнему служению в своей семье как главной деятельности вашей церкви. Подпольная церковь будет основана благодаря подобному процессу, когда вы научите и другие се-

¹¹⁵ Ср. Лк. 19:9

¹¹⁶ Tertullian. “Quotations.” <http://www.tertullian.org/quotes.htm>.

мы следовать вашему примеру проведения домашнего служения.

Практические шаги для церкви, желающей перейти на служение в подполье:

- Пасторы и церковные лидеры также должны проводить домашние служения ежедневно у себя дома и относиться к этому как к главной деятельности церкви. Затем используйте время воскресного богослужения прежде всего, чтобы помочь главам семей проводить ежедневные домашние служения у себя дома, и чтобы каждый из них был ответственен за служение в своей семье.
- Когда пасторы и церковные лидеры посещают дома членов церкви, главной целью такого посещения должно быть проведение домашнего служения. Книга Дональда Уитни *«Семейное поклонение»* может быть полезной в этом отношении. Предоставьте каждой семье из вашей церкви экземпляр книги, запланируйте её совместное изучение и обсуждение.

Принцип VII.

Вместо профессионалов — любители

Официальные церкви заинтересованы в том, чтобы быть как можно более крупными, централизованными, где работают профессиональные служители, потому как всё вышеперечисленное предполагает ряд преимуществ. Большие церкви могут приглашать к себе на работу самых талантливых проповедников и лидеров прославления. Они могут владеть собственными книжными магазинами, кафе и даже СМИ. Бóльшее количество людей может становиться членами официальных церквей благодаря маркетингу, рекламе и кампаниям с участием большого числа волонтеров. Кроме того, крупные церкви могут оказывать помощь небольшим церквям, столкнувшимся с трудностями. Наконец, они могут влиять на политику и общество от имени христиан.

И поскольку церковь является организацией, получившей государственную регистрацию, её деятельность связана с мировыми системами, а внутренняя структура и потребности в людских ресурсах имеют весьма сложный характер. Исходя из этого оптимальным вариантом является тот, при котором церковь возглавляет квалифицированный или профессиональный служитель.

В корейской церкви, если член церкви ощущает призыв идти по пути служения Богу и стать лидером церкви, ему советуют идти в семинарию. Там он проходит официальную подготовку для служения и получает возможность стать дипломированным служителем. Аттестация открывает перспективы трудоустройства в официальной церкви.

Подобная стратегия была движущей силой, которая обуславливала рост корейской церкви на протяжении последних десятилетий, и она, конечно, дала хорошие результаты во многих аспектах. Это стратегия, которая хорошо работает при условии, что у церкви достаточно средств, людей, когда в обществе наблюдается повышенный интерес, а правительство в целом поддерживает или, по крайней мере, не вмешивается в деятельность церкви.

Но стратегия, которая хорошо работает при одних социальных условиях, может быть абсолютно нежизнеспособна при других. Новые условия мы наблюдаем уже сейчас. Количество членов и уровень посещаемости неуклонно падают, особенно среди молодёжи¹¹⁷. Это вызывает вопросы о финансировании в среднесрочной и долговременной перспективе, если не раньше. Кроме того, корейская культура находится в самом разгаре решительных перемен в отношении к церкви¹¹⁸. В условиях уменьшения влияния и растущей враждебности, какой будет стратегия корейских церквей относительно размера и централизации церквей, а также профессионализма служителей?¹¹⁹

¹¹⁷ cf. Byung Joon Chung, "A Reflection on the Growth and Decline of the Korean Protestant Church," *International Review of Mission*, 103:2, 2014, pp. 319–333; also, Kwon Hyeok-ryul, "Why is the number of Christians decreasing in Korea?" *The Hankyoreh*, http://english.hani.co.kr/arti/english_edition/e_opinion/148175.html.

¹¹⁸ См. первую книгу настоящей трилогии о подпольной церкви, «Подготовка к служению в подполье», в особенности Введение.

¹¹⁹ История предупреждает, что большие, централизованные, профессиональные церковные структуры могут очень быстро приспособиться к социальным изменениям и затем использоваться правительством для продвижения и поддержки социальных изменений, даже когда они открыто противятся тому, чему всегда учила истинная церковь. Peter Kuzmic, "Pentecostal Theology and Communist Europe," in W.K. Kay & A.E. Dyer, eds., *European Pentecostalism (Global Pentecostal and Charismatic Studies)*. Leiden, Netherlands: Brill, 2011, p. 344; Robert P. Ericksen & Susannah Heschel (eds.), *Betrayal: German Churches and the Holocaust*,

Обучение тому, как управлять большой, централизованной, квалифицированной общественной организацией, редко бывает целесообразным для подпольной церкви. Необходим другой подход, при котором предпочтение отдаётся *любителям*, а не профессионалам.

Сегодня слово *любитель* (от лат. *amateur*) не пользуется популярностью, и его никогда не используют в качестве комплимента. Это понятие относится к человеку, который не является профессионалом в силу недостатка необходимых навыков, опыта, серьёзного отношения к делу или из-за того, что он не имеет права получать оплату за работу по этой специальности. Но на самом деле — это не совсем удачное определение данного понятия. Слово *любитель* происходит от латинского слова *amare*, что означает «любить»¹²⁰. Любитель — это тот, кто занимается чем-то из простой любви к этому делу, не задумываясь о личной выгоде. Такие люди достойны восхищения и, как выясняется, являются необходимыми и наиболее эффективными, когда речь идёт о руководстве подпольной церковью. На самом деле, это библейское понятие.

- Сам Иисус был любителем, ведь Он не был даже раввином, получившим должное образование. И этот факт не давал покоя квалифицированным религиозным лидерам Его дней.
- Иоанн — любитель.
- Пётр — тоже любитель.

На самом деле, большинство крупных деятелей в истории церкви в течение первых нескольких веков существования

Minneapolis: Augsburg, 1999; также Введение к первой книге настоящей трилогии, «Подготовка к служению в подполье».

¹²⁰ Online Etymological Dictionary, <http://www.etymonline.com/index.php?term=amateur>.

церкви (включая, например, авторов Нового Завета) были любителями, возглавляющими очень маленькие подпольные церкви, а не высокооплачиваемыми специалистами, ведущими большие, централизованные, объединённые общины. И вряд ли их можно было охарактеризовать как несерьёзных или мало обученных: им удалось перевернуть весь мир¹²¹.

Церковь, возглавляемую непрофессионалами, едва ли можно назвать пережитком эпохи Нового Завета. Это модель, которую Джон Уэсли взял на вооружение сначала в Англии, а затем в Северной Америке, когда благодаря Уэслианскому возрождению люди стали обращаться в христианство в таких местах, которые были далеки от официальной церкви. Уэсли назначал музыкантов-любителей, местных пасторов и проповедников, чтобы они исполняли то, за что сегодня отвечает один человек — пастор.

Непрофессиональные пасторы и церковные лидеры продолжают сегодня переворачивать мир с ног на голову. Просто посмотрите на карту мира, где церкви растут, и спросите себя: кто управляет этими церквями — любители или профессионалы? Таким же образом посмотрите, где церкви приходят в упадок, и задайтесь тем же вопросом. И проблема не в том, что рост церкви останавливается, пока не появятся оплачиваемые специалисты и отдельное здание. На самом деле, ситуация обратная.

Профессионализм, который даёт определённые выгоды в вопросе повышения эффективности, резко теряет свои преимущества в деле духовного роста. То есть если пастор каждое воскресенье проповедует в большой, централизованной церкви, где служат квалифицированные служители, вряд ли среднестатистический член церкви научится проповедовать, сколько бы проповедей он ни прослушал. Однако если пастор посещает дом каждой семьи один раз в шесть недель или в шесть месяцев (как в случае проповедников-методистов), или (как в Северной Корее) никогда, при этом в остальное время семья

¹²¹ Ср. Деян. 17:6.

функционирует как самостоятельная церковь, то удивительным образом можно обнаружить, насколько хорошо и быстро главы семей, независимо от того, имеют ли они духовное образование или нет, начинают проповедовать, совершать таинства, изучать богословие, помогать советами другим и обучать простых христиан достигать полноты во Христе силой Святого Духа.

Подпольной церкви пришлось находить способы поклонения, которые не зависят от квалифицированных пасторов. Отцы, матери и руководители семей естественным образом становились лидерами церквей, которые собирались в домах. Если пасторы проводят посещения, то они лишь дополняют — а не заменяют полностью — пастырский контроль за *главами семейств*.

А откуда же тогда берутся руководители подпольной церкви, если не из семинарии? В ранней церкви лидерство не являлось специальностью, которую человек мог получить. Кто-то становился лидером по мере роста, достигая полноты во Христе, когда окружающие начинали видеть в нём того, кто может помочь им расти в вере. Именно это позволило Павлу заявить в Первом послании к Коринфянам 11:1: «Будьте подражателями мне, как я Христу».

Руководящие служители-непрофессионалы — это нечто большее, чем тактическая модель со стратегическими преимуществами, такими как сохранение низких затрат или преодоление враждебного отношения со стороны общества. При таком подходе *в подпольной церкви обеспечивается отведение высочайшего приоритета каждому члену церкви, который возрастает, достигая полноты во Христе в условиях повседневной реальности*. Когда главы семей являются непрофессиональными служителями, то они служат примерами для подражания каждому члену семьи и церкви — так же, как и Христос является примером, которому глава подражает в ежедневной семейной жизни. Павел делал палатки не потому, что церк-

ви, которые он насадил, были слишком малочисленны и не могли полностью обеспечивать его. Он предпочёл быть делателем палаток, потому что считал жизненно важным состоять в *любительских* отношениях, а не в профессиональных, это относилось как к Евангелию, так и к тем, кому он служил¹²².

Означает ли это, что библейская школа, семинария и профессиональная аттестация устарели? Ни в коем случае. Они имеют большое значение для руководителей, которые переходят от курирования своей семьи, нескольких других домов и лидеров, к контролю на региональном уровне, когда они будут управлять множеством лидеров семей. Только для такого уровня управления необходимо предусмотреть обучение в семинарии, аттестацию или оплату труда. И эта оплата должна быть чем-то вроде стипендии, которой должно хватать на компенсацию необходимых расходов, но не хватать для того, чтобы кто-то стремился к руководящей должности как к средству заработать себе на жизнь.

Практические шаги для тех, кто планирует основать новую церковь:

- Чувствуете ли вы призыв к служению? Вместо того чтобы поступать в семинарию, служите в качестве главы семьи-любителя, а затем как куратор лидеров нескольких семей. Только после того, как вас признают духовно зрелым и полезным куратором нескольких семей, находящихся под вашей опекой, вы можете рассмотреть возможность учиться в семинарии и прохождение соответствующей аттестации.
- Подобно апостолу Павлу, сделайте лидером-непрофессионалом, а также изготовителем палаток на

¹²² Ср. 1 Кор. 9:1–23.

постоянной основе, а не до тех пор, пока те, кто находится под вашей опекой, не смогут полностью содержать вас.

Практические шаги для церкви, желающей перейти на служение в подполье:

- Отложите цель создания большой официальной церкви. Во враждебном мире нет необходимости создавать церковь бóльшую, чем церкви, описанные в Библии. Даже Послание к Римлянам было написано для группы, состоящей из нескольких небольших семей. Пусть количество домов, которые вы контролируете, будет небольшим, чтобы для вас было разумной целью регулярно посещать каждый из них и отслеживать прогресс членов семьи в достижении полноты во Христе.
- Как пастор, спросите себя: позволяет ли моя подготовка вести подпольную церковь, состоящую из нескольких семей, где моя основная работа будет состоять в регулярном посещении каждой, чтобы убедиться, что их главы способны проповедовать Слово Божье в чистоте и совершать таинства по установлению Христову? Прочитайте такие книги, как *«Благочестивый дом»* Ричарда Бакстера и сочинения Джона Уэсли, чтобы узнать, как другие пасторы, получившие традиционное образование, делали упор на подготовке и устройстве домохозяйств, которыми управляют непрофессиональные служители.

Принцип VIII.

Не привлечение новых членов, а обучение правильному отношению к следованию за Христом

Не создавайте глупых условий и препятствий для тех, кто хочет следовать за Христом. Но и не пытайтесь завлекать людей или убеждать их верить в Иисуса. И не обещайте благословений. Обещайте только то, что обещал Иисус Своим последователям: истину, которая освобождает¹²³, крест, ради которого необходимо отказаться от всего¹²⁴, и то, что на этом пути Иисус будет всегда с нами¹²⁵.

Иисус призывал потенциальных учеников предварительно подсчитать цену, которую придётся заплатить в вопросах семьи, финансового благосостояния и личной безопасности, прежде чем взять на себя обязательство следовать всей семьёй за Иисусом¹²⁶. Он ясно дал понять потенциальным ученикам, что следовать за Ним — это не очередная обязанность, которую можно просто добавить к другим, которые кажутся нам вполне разумными¹²⁷.

¹²³ Ср. Ин. 8:32.

¹²⁴ Ср. Мф. 16:24.

¹²⁵ Ср. Ин. 17:3 под тем, что Он даёт нам жизнь вечную подразумевается, что Он будет с нами на протяжении этой вечности; ср. также Мф. 28:16–20, где Иисус обещает всегда быть с теми, кто пойдёт, будет учить народы и крестить их.

¹²⁶ Ср. Лк. 14:25–33.

¹²⁷ Ср. Мф. 8:18–22.

Каждый раз, когда Он упоминал о возможных преимуществах, Он тут же указывал на высокую цену следования за Ним¹²⁸. Он общался со всеми, кто искренне желал уверовать в Него, но никогда не стремился убедить или переубедить кого-либо, кто сомневался, и таким образом позволил многим уйти, так и не уверовав¹²⁹.

Несколько лет назад одни рабочий пришёл к нам домой, чтобы оценить стоимость будущих ремонтных работ. Когда он узнал, чем мы занимаемся, он рассказал, что он христианин и давно не был в церкви. Он сказал, что хотел бы узнать в церкви нечто более глубокое, чем то, что узнал до сих пор. Я провёл более двух часов, рассказывая ему о домашнем служении, которое мы проводим семьёй. Он был явно заинтересован, и мы закончили наше общение его обещанием прийти в следующее воскресенье.

Больше мы его не видели.

Зато в то воскресенье я обнаружил весьма захватывающий отрывок из книги, которую читал, текста, датированного III веком под названием «*Апостольское предание*», написанное Ипполитом. Она проливает свет на то, как через одно поколение после апостолов молодая, подпольная, гонимая церковь обращалась с новопривывшими. Вот что писал Ипполит:

«Те, которые впервые приводятся к слушанию Слова, пусть приводятся сначала в присутствии учителей, прежде чем войдёт весь народ, и пусть спросят их о причине, вследствие которой они обращаются к вере. И те, которые их привели, пусть засвидетельствуют, что приведённые готовы к слушанию Слова. Пусть спросят об их образе жизни: “Женат ли, раб ли?”»¹³⁰

¹²⁸ Ср. Мк. 10:28–30.

¹²⁹ Ср. Мк. 10:17–27.

¹³⁰ Paul F. Bradshaw, Maxwell E. Johnson, and L. Edward Phillips, *The Apostolic Tradition: A Commentary*, Minneapolis: Augsburg Fortress

Это напомнило мне о том, как подпольные северокорейские христиане поступают даже с членами семьи, которые желают узнать больше о Христе¹³¹. В Северной Корее, как отмечает Маркус Ноланд, «молодожёны в течение некоторого времени после свадьбы не рассказывают друг другу о религиозных обычаях своей семьи, пока между ними не установятся доверительные отношения»¹³². Они даже могут спать вместе, но не рассказывать о своей вере!

Как же это отличается от метода, который я использовал в общении с рабочим! Представьте, как бы иначе выглядела наша беседа, если бы я сказал: «Брат, в ранней церкви, прежде чем люди могли быть приглашены на богослужение, руководители собрания встречались с ними, разговаривали об их жизни и о том, почему они хотели следовать за Христом. Целью было убедиться, что церковь состоит только из тех людей, которые возрастают в вере, ибо желают достигнуть полноты во Христе. Точно так же действует подпольная церковь в отношении новоприбывших. Поэтому, если вы хотите прийти в наш дом и участвовать в служении, сначала я должен встретиться с вами и вашей семьёй, узнать о вашей жизни и о вашем желании узнать больше о Христе».

Для подпольной церкви нет необходимости становиться больше, чтобы покрывать расходы на зарплату пастора или аренду здания. Поэтому вместо того, чтобы умолять людей прийти, нам необходимо учить людей принимать за честь возможность прийти на служение. Мы можем встретиться с

Publishers, 2002, p. 82.

¹³¹ Это повторяющаяся тема в книге «*Поколения веры*», книгу, которую я написал в соавторстве с подпольными северокорейскими христианами г-ном Бэ и г-жой Бэ.

¹³² Marcus Noland, "North Korea: Witness to Transformation," *Peterson Institute for International Economics*, April 24, 2011, <http://bit.ly/pxuq9r>.

теми, кто хочет следовать за Христом лично, пообщаться с ними, прежде чем приглашать их в церковь.

Практические шаги для тех, кто планирует основать новую церковь:

- Спросите себя: готовы ли вы открыть подпольную церковь, если всё, что вы получите в результате, будет истина, крест и постоянное присутствие Христа?
- Используйте вопросы, перечисленные в отрывке из книги Ипполита, чтобы опросить каждого, кто заинтересован в создании подпольной церкви.

Практические шаги для церкви, желающей перейти на служение в подполье:

- Изучите ваши материалы и методы привлечения новых членов и спросите себя: как мы приглашаем людей на богослужение в церкви? Обещается ли в этих материалах только истина, крест и вечное общение Христа на протяжении жизни? Или в них рекламируются лишь положительные стороны и обещаются различные блага? Пересмотрите и измените, если необходимо, подход и материалы, чтобы в них отражались только наставления и обещания Иисуса из Евангелия от Луки 14:25–33. Этот отрывок Писания должен занимать важное место в методах и материалах, которые вы ис-

пользуете в работе по приглашению новых людей на богослужение.

- Спросите каждого из существующих членов вашей церкви, почему они следуют за Христом. Если они ищут чего-то большего, нежели истину и крест, предупредите их, чтобы они подсчитали все возможные издержки, прежде чем следовать за Христом дальше.

Принцип IX.

Каждый член церкви — служитель широкого профиля

Разделение труда — является настолько непреложной реальностью жизни современных церквей, что нам трудно даже представить, каково это — ходить в церковь, где каждый член специально подготовлен к тому, чтобы исполнять функцию любого служителя. Но такой подход является общепринятым в Новом Завете, а для функционирования подпольной церкви — это просто жизненная необходимость.

Кроме того, та же концепция наблюдается в Великом поручении: Иисус не повелевает нам помогать другим в их поиске и осуществлении своего призвания. Напротив, Он повелевает нам обучить учеников делать то, что Он повелел.

В отличие от многих церквей сегодня, в Евангелии мы не видим Иисуса, Который проводил бы тест на выявление духовных даров у Своих учеников, после чего распределял бы служения согласно выявленным дарам и интересам каждого из учеников. Вместо этого Иисус обучает Своих учеников собственным примером, постоянно находясь с ними и побуждая каждого из них выполнять одинаковую работу — исцелять, проповедовать Евангелие, делиться хлебом, приглашать верующих к себе и даже брать на себя свой крест. Каждый ученик выполнял задачи разных видов служения, потому что, делая то, чего не умеем или не любим — мы учимся полагаться на силу Бога, а не на самих себя. Мы также узнаём, что можем служить людям только после того, как сначала позволим Богу

сделать то же самое для нас¹³³. Как учит нас апостол Павел, мы можем служить людям, только «подражая Богу»¹³⁴; поэтому, служа другим, мы полностью осознаём то, что Бог таким же образом уже послужил и продолжает служить нам.

Сегодня христиане приводят аналогию Павла с телом (из Первого послания к Коринфянам, глава 12) в качестве оправдания своего служения, говоря, что они служат в той или иной сфере, поскольку у них имеются соответствующие духовные дары, оставляя другие сферы для «более одарённых» в той области служителей. Например, кто-то считает себя глазом, а не ногой — лидером прославления, но не проповедующим Евангелие, — предполагая, что несмотря на ситуацию, когда каждый будет «сконцентрирован на своём призвании», Христос каким-то таинственным образом соберёт воедино разобшённые части в одно, хорошо функционирующее тело.

Но современная биология демонстрирует, что даже одна клетка глаза содержит ДНК, способную воспроизвести не только глаз, но и стопу и даже всё тело. Это означает, что, хотя в определённый момент времени мы можем специализироваться на каком-то одном виде служения, мы призваны к тому, чтобы быть «служителями широкого профиля», которые могут выполнять работу любого вида служения, необходимую для функционирования церкви. Мы можем быть глазом, но Христос ожидает, что мы будем ногой тогда, когда это потребуется телу. «Служители узкого профиля», которые настаивают, что могут заниматься только одним видом служения, подобны раковым клеткам, которые являются показателем проблем со здоровьем, потому что воспроизводят только самих себя, а не работают на общее благо всего организма. Церкви, в которых служат узкопрофильные специалисты, в конечном итоге столкнутся с тем, о чём предупреждает Павел в Первом

¹³³ Ср. Ин. 13:1–13; 1 Ин. 4:19.

¹³⁴ Ср. Еф. 5:1.

послании к Коринфянам, глава 12: плохое состояние здоровья всего тела и отсутствие координации, поскольку каждая часть тела фокусируется только на том, что ей необходимо для нормального функционирования.

Пасторы отвечают за то, чтобы все члены церкви были служителями широкого, а не узкого профиля. К сожалению, пасторы в итоге сами становятся специалистами, сосредоточенными на выполнении только наиболее важных и сложных задач. Здание церкви становится главным местом их служения, где они выполняют сии задачи.

Как отмечалось в одном из предыдущих принципов, Жан Кальвин выделил два признака истинной церкви: «Слово Божье проповедуется и выслушивается в чистоте и Таинства совершаются по установлению Христову». Согласно некоторым традициям, в церквях принято, что данные задачи должен выполнять пастор и делать это необходимо только в здании церкви, однако в Библии подобные ограничения отсутствуют. В установлении Вечери Господней Иисус не говорит: «Проводите Вечерю только тогда, когда в церкви присутствует пастор», а «всякий раз, когда вы проводите Вечерю, сие творите в Мое воспоминание»¹³⁵. Когда эфиопский евнух говорит Филиппу по дороге в Газу: «Вот вода! Что препятствует мне креститься?» — Филипп не сказал ему: «Препятствует то, что я только дьякон; мы должны подождать, пока не доберёмся до церкви, и там вас крестит рукоположённый пастор»¹³⁶.

В Священном Писании даётся много советов о проповеди, Вечере Господней и крещении. Строгие ограничения в том, что столь важнейшие задачи могут быть выполнены лишь пасторами и только в стенах церкви — это попытка церковью некоторых конфессий обеспечить их должное выполнение. Но для подпольной церкви такие ограничения повлекли бы за собой

¹³⁵ Ср. 1 Кор. 11:23–26.

¹³⁶ Ср. Деян. 8:26–40.

полное лишение её членов доступа к признакам истинности церкви, поскольку большому количеству верующих подпольной церкви приходится действовать на протяжении долгого времени — а возможно, даже всю жизнь — без пастора и без здания.

Когда у христиан есть церковь с пастором и с собственным зданием, но при этом мы не учим их выполнять всё, что Иисус повелел нам, тогда мы не можем сказать, что стоим на твёрдом библейском основании. Это включает в себя проповедь слова и совершение таинств с теми, кого Господь поместил под нашу опеку; то есть тех, кто входит в наше семейство. Церковь права, когда заявляет: «Никто не должен проповедовать и совершать таинства, кроме тех, кто обучен делать это». И совершенно правильно и разумно запрещать христианам проповедовать или совершать таинства с теми, кто находится вне их семьи, когда они ещё не научились делать этого среди членов своего семейства¹³⁷. Однако не учить верующих тому, как выполнять эти важные задачи в своей семье, не является ни правильным, ни разумным, потому что так заповедал нам Господь.

Практические шаги для тех, кто открывает новую и переводит уже существующую церковь в подполье:

- В Великом поручении (Мф. 28:16–20) Иисус повелевает нам учить последователей соблюдать всё, что Он повелел нам. Это не происходит автоматически, когда человек становится членом церкви. У церкви должен быть план. Существует много таких планов, в том числе изложенный в моей книге *The Whole Life Offering* («Вся жизнь — приношение» — Colorado

¹³⁷ Ср. 1 Тим. 3:1–5.

Springs: W Publishing, 2011. Доступна на английском языке). В третьей части настоящей трилогии «*Жизнь в подпольной церкви*» будет представлен иной план. Независимо от того, будете ли вы использовать его или планы из других доступных источников, убедитесь, что у вас есть план комплексного обучения каждого, кого Господь вверил в ваши руки, поскольку вы в ответе за членов своей церкви перед Богом¹³⁸.

- Если вы пастор или лидер церкви, используйте любую возможность, чтобы обучить лидеров семейств, чтобы в их семье присутствовали два признака истинной церкви: проповедь и выслушивание Слова в чистоте и совершение таинств по установлению Христову. Почти в каждой протестантской конфессии на богослужении предусмотрено время для проповеди Слова, причастия и крещения, которые так же должны проводиться верующими у себя дома. Следите за тем, чтобы главы семейств подражали тому, как проповедуете Слово вы и как вы совершаете таинства.
- Не позволяйте членам церкви служить только в областях, которые соответствуют их духовным дарам, навыкам и интересам. Помогите им понять, что дела милосердия (например, делиться хлебом, открывать двери своего дома, посещать больных и находящихся в тюрьме) — это средства благодати, с помощью которых мы приходим к более полному познанию того, что Бог прежде всего возлюбил нас, в то время как мы служим другим. Для получения дополнительной информации о делах милосердия как средствах благодати, обратитесь к моей книге *The Whole Life Offering*.

¹³⁸ Ср. Иак. 3:1.

Принцип Х.

Помните, кто вы

В связи с нашей работой с северокаорейской подпольной церковью люди часто задают мне вопросы о жизни верующих в Северной Корее. Один из самых распространённых вопросов: каким образом северокаорейские подпольные христиане проводят богослужения? Мой ответ, что их богослужение сосредоточено на Десяти заповедях, Апостольском символе веры и молитве «Отче наш»¹³⁹, приводит собеседников в замешательство. Они представляли себе лес, где северокаорейские подпольные верующие тихо, но горячо воспевают гимны; или, возможно, подвал, переполненный христианами, где проводится ночное обучение, когда в течение 14 часов без перерыва верующие слушают лекции пастора; или, возможно, как кто-то из верующих прячется под одеялом с фонариком, читая одну-единственную Библию (которая, по расхожему мнению, была послана христианами из свободного мира).

Нечто подобное (хотя и в гораздо менее радикальной форме) иногда происходит в подпольных церквях, но такой образ — скорее является плодом нашего воображения, нежели реальностью. Поскольку богослужение в свободном мире зиждется на хоровом восхвалении и проповеди пастора, христиане свободного мира

¹³⁹ А также на Вечере Господней, хотя менее, чем на остальных трёх. Ср. книгу «Поколения веры» для получения более подробной информации о богослужениях в северокаорейской подпольной церкви. Ср. также <http://dotheword.org/2013/08/26/how-to-sign-up-for-100-days-of-worship-in-the-common-places-with-the-north-korean-underground-church>

полагают, что богослужение в подпольной церкви должно быть таким же, только более скрытным, менее комфортным и гораздо более опасным. Христиане в свободном мире знакомы с Десятью заповедями, символами веры и Господней молитвой; они даже могут произносить их в рамках богослужения каждое воскресенье; но сама их жизнь не отражает написанного в заповедях, в символе веры и в молитве «Отче наш».

Однако в подпольной церкви, будь то в Северной Корее или вскоре в Южной Корее, а также и в остальных странах свободного мира, богослужение и поклонение — это нечто большее, чем восхваление и проповедь. Время поклонения — единственная надежда церкви вспомнить о том, чем она является. Но для этого церкви необходимо помнить о том, Кем является Бог. Вот почему в подпольной церкви незаменимыми являются Писание, символы веры и молитвы церкви, изложенные в Библии.

Суть христианства никогда не заключалась в изобретательности, но в верности. Речь идёт о том, чтобы принять от верных христиан, которые жили до нас, полноту всего того, во что церковь верила всегда и везде. То есть нам необходимо провозглашать и исполнять заповеданное в своей жизни, ничего не меняя, не упуская и не подгоняя под современные реалии. Кроме того, мы должны передать следующему поколению христиан эту веру без изменений.

Христианство — это глубокое откровение о характере и сущности Бога. Даже в лучших образцах хвалы Его характер выражается неточно и неполно. Также невозможно этого сделать посредством проповеди, какой бы выдающейся она ни была. Когда Жан Кальвин говорит, что одним из двух отличительных признаков подлинной церкви является Слово, которое проповедуется и выслушивается в чистоте, акцент делается на проповедь и слушание *Слова*, а не только на проповедь.

Но почему символ веры важен для нас?

Достопочтенный богослов Томас Оден объясняет:

«Первый пункт Никейского символа веры предполагает, что существует объективное учение, которое христиане должны исповедовать. Эта идея кажется нам нормальной и естественной, но в те времена — это было своего рода новшеством. Ни иудаизм, ни какая-либо языческая религия или философия не имели чётко определённого свода верований, который должен был публично исповедовать и всеми силами защищать каждый, кто придерживался данной веры»¹⁴⁰.

К сожалению, сегодня для христиан из свободного мира идея существования определённого свода верований, который каждый христианин должен знать, публично исповедовать и защищать, тоже является своего рода новой. Христиане свободного мира часто считают отношения с Иисусом глубоко личными и индивидуальными. Мы говорим об Иисусе как о «личном» спасителе и говорим, что спасение является результатом «личных» отношений с Богом. Нам очень нравятся песни и проповеди, потому что мы придаём большое значение получению личного откровения и установлению истины.

Однако на протяжении более чем семнадцати веков Никейский символ веры напоминал церкви и миру, что христианство — это не набор индивидуальных откровений и переживаний, а божественное, вневременное, неизменное откровение о характере Бога. Мы не призваны строить свою веру на основании наших личных откровений и переживаний, а *получать, хранить и передавать* всю полноту христианской веры в нашей жизни и в жизни нашей семьи, ничего не добавляя и ничего не вычитая из того, во что верила церковь везде и всегда.

Подобный подход отражает особенность проповеди Слова в подпольной церкви. Обычно проповедники подпольной

¹⁴⁰ Thomas C. Oden, "General Introduction," Thomas C. Oden & Gerald Bray, *Ancient Christian Doctrine, Vol. 1*, Downers Grove, IL: IVP Academic.

церкви не стремятся к тому, чтобы их проповеди были оригинальными, краткими или интересными для слушающих. Они стремятся быть верными. То же самое можно сказать и о совершении таинств. Верующие подпольной церкви не стремятся совершать их особенным излишне благоговейным образом. Они стремятся оставаться верными, совершая их.

Даже когда подпольная церковь благовествует, она не прибегает к помощи изобретательности и находчивости. В подпольной церкви людей не приводят ко Христу благодаря проведению евангельских шествий, особых воскресных служений для привлечения потенциальных членов или приятных бесед за чашечкой кофе, когда христиане делятся своими свидетельствами и переживаниями. Такие явления происходят, но их тяжело назвать евангелизацией. Евангелизация относится к конкретному акту *первоначальной передачи важной информации, которую мы приняли ранее*:

«Ибо я первоначально преподавал вам, что и сам принял, то есть что Христос умер за грехи наши, по Писанию, и что Он погребён был, и что воскрес в третий день, по Писанию, и что явился Кифе, потом Двенадцати; потом явился более нежели пятистам братий в одно время, из которых большая часть доныне в живых, а некоторые и почили; потом явился Иакову, также всем Апостолам; а после всех явился и мне, как некоему извергу»¹⁴¹.

Вопреки распространённой среди христиан в свободном мире практике, Евангелие не является общим выражением того, что значит быть христианином. Это не представление личных свидетельств верующих. Это не презентация «Четырёх духовных законов» или какой-либо другой методики благовестия. Это не Иоанна 3:16. Суть Евангелия заключается в том,

¹⁴¹ 1 Кор. 15:3–8.

о чём написано в Первом послании к Коринфянам 15:3–7 — в объявлении нового царя на основании исполнившихся пророчеств Ветхого Завета и в историческом свидетельстве тех, кто своими глазами видел Иисуса воскресшим из мёртвых.

Павел говорит, что преподавал верующим «первоначально» то, что он считал наиболее важным, и этот стих Писания каждый христианин должен знать наизусть. В этом и заключается *Благая весть*. Когда мы почитаем *что-то другое* как первостепенно важное — наше понимание веры или наше личное свидетельство, то терпим неудачу в исполнении христианского призвания, которое состоит в том, чтобы получить, сохранить и передать всю полноту того, во что христиане верили всегда и везде. Существует много истинного и важного, что не является сутью Евангелия и не имеет первостепенной важности.

В своём представлении Евангелия в Первом послании к Коринфянам 15:3–8, состоящем из более 90 слов (*в англ. версии English Standard Version*), Павел хочет быть уверенным в том, что в отношении нашей веры мы не проявляем изобретательности. Для этого он повторяет одну фразу дважды. Это единственная фраза, которую он повторяет в своём кратком обзоре сути Евангелия — «по Писанию». Это фраза, которая также встречается в Никейском символе веры, поскольку его цель состоит в том, чтобы сконцентрировать наше внимание на Священном Писании, направить нас к его правильному толкованию и напомнить нам о том, что имеет первостепенное значение.

Подпольные христиане всё подчиняют Писанию, символам веры и молитвам церковей из Библии. Они заучивают эти слова и берегут их как сокровища, иногда защищая ценой своей жизни. Посредством полноты Писания, символов веры и молитв мы можем проповедовать, выслушивать Слово, совершать таинства и молиться, как молились те, чей верный дух формировался на протяжении двух тысячелетий.

Чтобы никто не подумал, что такая практика приводит к унылому и безжизненному законничеству, вспомните, что джазовые музыканты всё время играют разнообразные гаммы и арпеджио для того, чтобы научиться импровизировать. Если христиане не овладеют навыками игры гамм и арпеджио веры, то в результате их импровизации будет получаться музыка, которая не улаживает слух и которая в последнюю очередь будет угодна Иисусу.

Практические шаги для тех, кто планирует основать новую церковь:

- Не стоит создавать подпольную церковь, чтобы сформировать «свою собственную идеальную церковь», выбирая и комбинируя то, что вам нравится и не нравится в истории церкви и современных формах её существования. Такой подход по сути является идолопоклонническим и незрелым. Вместо этого открывайте подпольное служение, потому что это позволит вам поддерживать полное общение с верной церковью сквозь пространство и время. Это общение выражается посредством Писания, символов веры и молитвами из Библии. Укорените жизнь вашей подпольной церкви в получении, сохранении и передаче этих сокровищ во всей их полноте. Убедитесь, что в деятельности вашей подпольной церкви вы не создаёте ничего нового.
- Запомните как можно больше основ христианской веры. Начните с Десяти заповедей, Никейского символа веры, Молитвы Господней и обзора Евангелия, данного Павлом. Также каждую неделю заучивайте по крайней мере по одному отрывку Писания

(не только один стих, но и целые разделы). Нельзя беречь и правильно использовать то, чего не знаешь.

Практические шаги для церкви, желающей перейти на служение в подполье:

- Рассмотрите использование во время служений Никейского символа веры вместо апостольского. В нём содержится более полное выражение того, во что церковь верила всегда и везде — это символ веры, который использует самая большая группа христиан во всём мире.
- Не только произносите вслух символ веры, молитвы и заповеди, но и регулярно разбирайте их содержание по строкам. Во время такого разбора нет необходимости использовать оригинальный метод подачи. Главное сосредоточиться на том, чтобы в этом обучении оставаться максимально верным и тщательным.
- Требуйте, чтобы те, кто получает крещение (родители, крёстные при крещении ребёнка) читали наизусть Никейский символ веры при крещении. Необходимо не зазубривание, а действительное понимание каждой строчки символа веры. Подобная практика восходит ко времени самых ранних церквей.
- Исследуйте свои проповеди: отличаются ли они оригинальностью или верностью тому, во что церковь веровала всегда и везде? Убедитесь, что вы учите не только тому, чему уделяется особое внимание в церквях вашей конфессии или в церквях вашей страны, но и тому, во что верила церковь всегда и везде.

Принцип XI.

Десятина для раскрытия характера Бога, а не для поддержания деятельности церкви

Поскольку обычно подпольная церковь не имеет юридического статуса, не владеет зданиями и не нанимает пасторов на полную ставку, она, как правило, имеет весьма скромные финансовые потребности. Иначе обстоят дела с официальными церквями, которые тратят на себя в среднем 97 % полученных ими средств¹⁴².

Если подпольные церкви не нуждаются в финансах для институциональной поддержки, есть ли необходимость отдавать десятину? А если у подпольных церквей нет банковских счетов, как управлять десятинами?

В Библии более двух тысяч трёхсот стихов, посвящённых деньгам и разного рода имуществу. Каждый из них по отдельности может быть использован для оправдания решения как в пользу, так и против пожертвований. Но если прочитать все стихи вместе, можно увидеть, что основной акцент в них делается не на том, *сколько* жертвовать, а скорее на том, *каким образом* необходимо это делать.

Например, когда Иисус говорит о даянии, речь идёт не о том, чтобы мы делали это, являясь членами церкви, но

¹⁴² Terry Austin, “97% of Church Money Spent On People Who Give It? Something’s Not Right,” Generous Church, December 29, 2010, <http://www.generouschurch.com/512>.

как соседи, братья и сёстры и друзья тех, кто нуждается в помощи. Он не говорит о том, чтобы мы отдавали десятины церкви, чтобы она в свою очередь оказывала помощь другим, а о том, чтобы посредством личных даяний мы помогали нуждающимся. И целью пожертвований, согласно Иисусу, является не решение социальных проблем, а отражение характера Бога.

Иисус не рассматривает пожертвование как то, что даётся от избытка, а как часть от средств, на которые мы живём. Другими словами, мы не даём, потому что были благословлены достаточным количеством средств, чтобы отдавать излишек. Но жертвуем, потому что всегда существует опасность начать полагаться только на себя. Он говорит богатому молодому человеку, у которого, по-видимому, нет недостатка ни в чём, даже в знании истины: «Одного тебе недостаёт». В чём же он испытывает недостаток? Ему не хватает упования на Бога. Каким образом он может получить то, чего ему недостаёт? «...пойди, всё, что имеешь, продай и раздай нищим, и будешь иметь сокровище на небесах», — говорит Иисус¹⁴³. Сокровище на небе прямо пропорционально упованию на Бога на земле.

Поскольку подпольной церкви не хватает власти, людей и благосостояния, она должна научиться полагаться только на Бога. Подпольные христиане жертвуют церкви не потому, что подпольная церковь нуждается в материальной поддержке, или не потому, что бедные люди нуждаются в их помощи. Они дают, чтобы показать себе и другим, что они не боятся полагаться на Бога и находиться в абсолютной зависимости от Него. Пожертвования — это не признак нашей щедрости, а вера в щедрость Бога. Как объясняет подпольная христианка из Северной Кореи г-жа Бэ, десятина в подпольной церкви становится одной из форм благовестия:

¹⁴³ Мк. 10:21.

«Вдобавок я бы хотела рассказать, как мы платили десятину. В Северной Корее нет церквей. Нет и пастора, которому мы могли бы отдавать десятину и пожертвования. А свекровь всегда подчёркивала их важность. Поэтому, хотя мы не знали, как приносить десятину, мы всё же нашли способ давать её на помощь нуждающимся.

Когда кто-то из малоимущих не мог заплатить за лекарства или лечение, мы заботились о них. Мы давали им лекарства, даже если нам самим не хватало на жизнь. Мы покупали рис для голодных и позволяли им расплатиться с нами позже. Мы делились одеждой с нуждающимися. Когда мы покупали продукты, то оставляли сдачу, если продавцами были пожилые люди или женщины с детьми. Когда они взвешивали овощи на весах, мы не перепроверяли их, а доверяли.

И всё это мы считали своей десятиной. Мы называли это “евангелизацией”, хотя даже не могли произнести это слово вслух. Когда мы навещали родственников, они были счастливы, если мы приносили с собой гостинцы. Мы не были богаты, но всегда старались принести что-нибудь, будь то лекарства или угощения»¹⁴⁴.

«И провождать добродетельную жизнь между язычниками, — пишет апостол Пётр, — дабы они за то, за что злословят вас, как злодеев, увидя добрые дела ваши, прославили Бога в день посещения»¹⁴⁵. Подобное жертвование, являющее собой вид евангелизации, даёт возможность окружающим получать благословение благодаря образу жизни, в которой упор не делается на заботу только о самих себе. Бог — Благий Отец, и даже если мы делимся всем, что Он даровал, с нашими ближними, братьями и сёстрами, друзьями и врагами, то делаем это,

¹⁴⁴ Г-жа Бэ из книги *«Поколения веры»*. Э. Фоли. С. 95.

¹⁴⁵ 1 Пет. 2:12.

имея радость и уверенность в том, что Он позаботится о нас. Таким даянием можно благословить даже вора, который крадёт у нас¹⁴⁶, врага, который судится с нами¹⁴⁷, и гонителя, который проливает нашу кровь¹⁴⁸. И всё потому, что суть пожертвования не заключается в такой малости, как передача денег на восполнение необходимых нужд или поддержку нуждающихся. Но здесь речь идёт о чём-то настолько значительном, как преодоление последствий грехопадения, то есть первородного греха.

Десятина — это не главное достижение человеческой щедрости, а, скорее, наименьшая её часть в жертвенной жизни. Как отмечает Иисус, мы должны отдавать десятину, но она не относится к числу «важнейшего в законе»¹⁴⁹. Как отмечает г-жа Бэ, для десятины не требуется церковь или банковский счёт. Подпольная домашняя церковь может отдавать десятину как своим ближним, так и гонителям. Можно отдавать десятину медикаментами, продуктами и угощениями. Когда подпольная церковь отдаёт десятину ближним, братьям, сёстрам, друзьям и всем тем, кто окружает её, а не вкладывается в себя, тогда она открывает и познаёт на личном опыте истину о необходимости упования на Бога, а не на мамону.

Практические шаги для тех, кто планирует основать новую церковь:

- Создание и управление истинной подпольной церковью никогда не сделали ни одного пастора богатым. Помните из предыдущих принципов, что подполь-

¹⁴⁶ Ср. Лк. 6:30.

¹⁴⁷ Ср. Мф. 5:40.

¹⁴⁸ Ср. Мф. 5:44, Рим. 12:14, 1 Кор. 4:12.

¹⁴⁹ Ср. Мф. 23:23, Лк. 11:42.

ная церковь — это семейство, состоящее из семей, во главе которых стоят главы, а не наёмные пасторы, работающие на полную ставку. Только пасторы, курирующие целый район и глав семейств района, обычно получают какую-либо поддержку в виде небольших стипендий. Это справедливо и в тех случаях, когда число семей невелико, и в тех, когда семей много. Готовы ли вы полностью довериться Богу в том, что Он ежедневно будет усматривать необходимое для вас и вашей семьи? Частичным источником обеспечения может служить какое-то занятие, как изготовление палаток у Павла, но по большей части, что касается финансов, пастору или служителю необходимо иметь то, что обсуждается в настоящем принципе, а именно полное упование на Бога, на то, что вы знаете о Его характере, а не на ваши возможности и способности обеспечить самого себя. Постарайтесь культивировать такое абсолютное доверие в подпольной церкви, которую вы насаждаете, демонстрируя его в своей жизни, начиная с сегодняшнего дня. Даже если у вас нет лишних денег, вы можете жертвовать из своих основных средств к существованию.

- Не забывайте отдавать десятину не только из ваших финансов, но также из лекарств, продуктов, угощений и всего, что даёт вам Бог. Иисус говорит, что этот вид десятины является основным. Притом это не должно быть целью самих пожертвований или предметом гордости, которые бы отвлекли внимание от более серьёзных вопросов жизнедеятельности подпольной церкви. Но первым делом делиться во имя Иисуса всем, что мы получаем, с нашими ближними, братьями и сёстрами, друзьями и вра-

гами всегда должно быть основой нашего образа жизни во Христе.

Практические шаги для церкви, желающей перейти на служение в подполье:

- Попросите членов церкви отдавать церкви только часть своей десятины, оставляя часть для использования в личном служении, когда они сами могут благословлять соседей, братьев и сестёр, друзей и врагов во имя Иисуса. Такая помощь должна предоставляться не через организации, а лично, как г-жа Бэ описывает в изложенном выше принципе.
- Проанализируйте, какой процент церковных пожертвований используется для финансирования церкви. Составьте план, чтобы снижать этот процент ежегодно. Используйте высвободившиеся средства, чтобы члены церкви лично благословляли соседей, братьев и сестёр, друзей и врагов во имя Иисуса и для того, чтобы явить Его благодать.

Принцип XII.

Евангелизация через миссию зависимости

Миссионерская деятельность является важной частью деятельности подпольной церкви, как и официальной. Подпольная церковь не скрывается, ожидая, когда враждебное отношение к ней изменится, чтобы она могла выйти из своей норы и возобновить исполнение Великого поручения. Как ясно показали другие принципы этой книги, церкви уходят в подполье именно потому, что стремятся быть верными всему, что заповедал нам Иисус. И иногда это требует миссионерской деятельности в подполье.

В официальных церквях миссионеры собирают финансовую поддержку, а затем отправляются на миссию. В подпольных церквях миссионеры отправляются на миссию, и их поддерживают те, кого они встречают на своём пути. Отчасти это происходит по практическим соображениям: подпольные миссии не могут публично просить о материальной поддержке для миссии. В большинстве случаев они даже не могут открыто говорить о планируемой миссии.

Но главная причина, по которой миссионеры подпольных церквей получают поддержку от тех, кто встречается им на пути, — богословская: это библейский подход к миссиям, который почти полностью забыт церквями в свободном мире.

В Священном Писании *послание* Евангелия и *посланник* Евангелия тесно связаны друг с другом: тот, кто принимает посланника, принимает и послание, а тот, кто принимает по-

слание, принимает царя, пославшего послание, самого Христа. Но не оказать посланнику Христа гостеприимства — это то же самое, что отвергнуть Евангелие — и, таким образом, самого Христа. Результатом такого отказа будет суд в последний день.

Иисус неоднократно говорит об этом в Евангелиях. В Евангелии от Иоанна 13:20 Он говорит: «Истинно, истинно говорю вам: принимающий того, кого Я пошлю, Меня принимает; а принимающий Меня принимает Пославшего Меня»¹⁵⁰. В Евангелии от Матфея 10:40–42 Он развивает свою мысль:

«Кто принимает вас, принимает Меня, а кто принимает Меня, принимает Пославшего Меня; кто принимает пророка, во имя пророка, получит награду пророка; и кто принимает праведника, во имя праведника, получит награду праведника»¹⁵¹.

В Евангелии от Матфея 10:14–15 Иисус предупреждает о последствиях отказа от принятия Его посланников:

«А если кто не примет вас и не послушает слов ваших, то, выходя из дома или из города того, отрясите прах от ног ваших; истинно говорю вам: отраднее будет земле Содомской и Гоморрской в день суда, нежели городу тому»¹⁵².

Чтобы те, кому доносится послание, делали свой выбор между принятием и отказом от вести только на основании самого послания и ничего другого, Иисус повелевает посланникам не брать с собой ничего, кроме вести Евангелия. Они должны отдать себя полностью в руки тех, кого они посещают, положить

¹⁵⁰ Ин. 13:20.

¹⁵¹ Мф. 10:40–42.

¹⁵² Мф. 10:14–15.

ся на их решение о том, примут ли они посланников или отвергнут их. Рассмотрим отрывок из Евангелия от Луки 10:1–4:

«После сего избрал Господь и других семьдесят учеников, и послал их по два пред лицом Своим во всякий город и место, куда Сам хотел идти, и сказал им: жатвы много, а делателей мало; итак, молитесь Господина жатвы, чтобы выслал делателей на жатву Свою. Идите! Я посылаю вас, как агнцев среди волков. Не берите ни мешка, ни сумы, ни обуви, и никого на дороге не приветствуйте»¹⁵³.

Другими словами, Иисус повелевает Своим миссионерам, чтобы перед тем, как отправиться на миссию, они не *собирали* вещи в дорогу, а, напротив, *освобождались* от лишнего. Единственное, что им необходимо иметь при себе для миссионерской деятельности, — это евангельская весть. Те, кто с радушием примет их, получит награду миссионера; те, кто не примет, будет отвергнут в последний день Христом, пославшим их.

Христос использует подобную миссионерскую стратегию и в своей жизни. Он сходит с небес ни с чем, нуждаясь в том, чтобы быть принятым во чрево девы. На протяжении всей Своей жизни, вплоть до Своего вознесения, Он ежедневно ищет гостеприимства только на основании Своей вести. В Евангелии от Матфея 8:20 Он говорит: «Лисицы имеют норы и птицы небесные — гнёзда, а Сын Человеческий не имеет, где приклонить голову»¹⁵⁴.

Иисус не советовал апостолам следовать этому подходу, пока не будет достаточно средств для надлежащего выполнения миссий. У него была причина учить Своих последователей отражать Евангелие через миссию зависимости. Бонни Миедема объясняет:

¹⁵³ Лк. 10:1–4.

¹⁵⁴ Мф. 8:20.

«Когда Иисус послал двенадцать проповедовать и исцелять больных, Он повелел им: “ничего не берите на дорогу: ни посоха, ни сумы, ни хлеба, ни серебра, и не имейте по две одежды” (Лк. 9:3). Наконец-то я начинаю понимать, почему Иисус так сказал. Он хотел, чтобы ученики познали гостеприимство местного народа и зависели от людей. Он знал, что общение с людьми и пребывание в их домах откроет двери для их служения»¹⁵⁵.

Ежедневно искать гостеприимства было частью Евангелия Иисуса так же, как и сама евангельская весть: кто откроет дверь царю славы и Его вестникам?

Когда мы понимаем этот принцип миссии зависимости, тогда мы можем по-новому посмотреть на историю богатого молодого человека из Евангелия от Марка 10:17–22.

«Когда выходил Он в путь, подбежал некто, пал пред Ним на колени и спросил Его: Учитель благий! что мне делать, чтобы наследовать жизнь вечную? Иисус сказал ему: что ты называешь Меня благим? Никто не благ, как только один Бог. Знаешь заповеди: «не прелюбодействуй», «не убивай», «не кради», «не лжесвидетельствуй», «не обижай», «почитай отца твоего и мать». Он же сказал Ему в ответ: Учитель! всё это сохранил я от юности моей. Иисус, взглянув на него, полюбил его и сказал ему: одного тебе недостает: пойди, всё, что имеешь, продай и раздай нищим, и будешь иметь сокровище на небесах; и приходи, последуй за Мною, взяв крест.

¹⁵⁵ E. Thomas Brewster & Elizabeth S. Brewster, “Language Learning Is Communication – Is Ministry!”, *Christian Missions Trips: Information, Impact, & Opportunities!* <https://shorttermmissiontrips.wordpress.com/2011/01/18/how-to-look-at-language-learning-in-a-new-way/>.

Он же, смутившись от сего слова, отошёл с печалью, потому что у него было большое имение»¹⁵⁶.

Иисус не предлагает обучать богатого молодого человека чему-либо отличному от того, как Он обучал апостолов и как жил Сам. Он предлагает ему вступить в фазу *освобождения* от всего лишнего в подготовке к миссии («всё, что имеешь, продай и раздай нищим...и приходи, последуй за Мною»). Вместо миссионера, посланного официальной церковью, который ездит по церквям, чтобы получить поддержку, подпольный христианин готовится к миссионерскому служению, путешествуя, чтобы лишиться любого земного имущества. Миссионер объявляется готовым к служению, когда остаток на его банковском счёте достигает нуля.

Богатый молодой человек, к сожалению, отклонил приглашение на обучение. Если бы он отправился на миссию, имея средства, как это делают большинство миссионеров от официальных церквей, его бы тепло встречали везде, чей дом бы он ни посетил. Так часто происходит с миссионерами из свободного мира. Они отправляются в бедную страну, где их хорошо принимают не потому, что откликаются на евангельскую весть, а потому, что реагируют на негласную, но подразумеваемую весть, которая гласит, что обращение в христианство принесёт материальную выгоду!

В подпольной церкви миссии — это практика распространения Евангелия, позволяющая тем, кого мы посещаем, делать нам добро — от предоставления пищи и крова в своём доме до помощи в достижении Евангелием соседей. Мы приносим только самую Благоую весть и себя как посланников Христа. Мы позволяем незнакомцам принимать нас, когда приходим во имя Господа. Принимая нас, они принимают Господа и Евангелие. Господь никогда не забывает такого.

¹⁵⁶ Мк. 10:17–22.

Практические шаги для тех, кто планирует основать новую церковь:

- В третьей и последней книге трилогии о подпольной церкви под названием «*Жизнь в подпольной церкви*» представлен набор инструментов ученичества и герменевтики из церковной традиции, чтобы подготовить христиан к слышанию и исполнению Слова в условиях жизни в подпольной церкви. Однако того, что подробно изложено в заключительном принципе настоящей книги, достаточно, чтобы вы могли услышать и исполнить слово из Евангелия от Луки 10, совершив либо краткосрочную миссионерскую поездку согласно этой главе (см. практические шаги для существующих церквей, ниже), либо...
- Продать всё, что у вас есть, раздать бедным, и последовать за Христом. Приступайте к этапу *освобождения* от всего лишнего, когда вы готовитесь к созданию подпольной церкви, находясь в зависимости от Господа и от тех, к кому Он пошлёт вас.

Практические шаги для церкви, желающей перейти на служение в подполье:

- Отправьтесь в недельную миссионерскую поездку в стиле десятой главы Евангелия от Луки с членами вашей церкви. Предварительно проведите неделю с группой в молитве, спрашивая Господа, куда Он хочет направить вас. Будьте тверды в том, чтобы взять с собой только самое необходимое, как ука-

зано Иисусом в десятой главе Евангелия от Луки. Мы с доктором Фоли и четырьмя другими совершили подобную поездку 10 лет назад, когда я был пастором церкви в Хьюстоне, штат Техас. Мы не взяли с собой ни сменной одежды, ни кошелька, ни денег — только сотовый телефон (чтобы дать возможность нашим напуганным семьям и любопытным членам церкви связываться с нами и чтобы мы могли звонить им, сообщая о случившемся за день), машину и водительские права (чтобы добраться до Бомонта, штат Техас, куда как мы думали вёл нас Господь), и видеокамеру для записи. В течение недели, что мы провели в миссионерской поездке, мы не пропустили ни одного приёма пищи; всегда имели возможность раз в день принять душ; были одеты в чистую одежду; и, в конце недели, Бог привёл нас в две семьи, которые пожертвовали более шестисот долларов нашей церкви, пославшей нас в качестве миссионеров.

КНИГА ТРЕТЬЯ

ЖИЗНЬ В
ПОДПОЛЬНОЙ
ЦЕРКВИ

Эрик Фоли

ВВЕДЕНИЕ

Эта книга является третьей и последней из трилогии о необходимости основания подпольной церкви в так называемом свободном мире либерально-демократических стран, таких как Республика Корея.

В первой книге *«Подготовка к служению в подполье»* был вновь представлен исторический и малоизвестный ранее очерк преподобного Ричарда Вурмбранда, написанный ещё в 1969 году. В нём преподобный Вурмбранд объяснил, почему церквям в либерально-демократических странах вскоре потребуется принять методы и образ жизни, практиковавшиеся верующими в тоталитарных странах, где христианство было вне закона. Он предложил практическую стратегию перехода официальных церквей свободного мира в подполье, пока это возможно. Во введении к первой книге даётся определение сексуальной революции как проявления антицерковных сил, что и предвидел преподобный Вурмбранд почти пятьдесят лет назад. Я описал, как церкви в Европе и Америке проиграли свою борьбу с однополыми браками, сосредоточив усилия на противостоянии гомосексуализму, а не на признании и раскаянии в своём пособничестве культуре самосоздания, которая и является корнем, из которого вырастают однополые браки и сексуальная революция. Я призвал церкви не дублировать стратегию, которую используют для борьбы с гомосексуализмом их европейские и американские коллеги, потерпевшие в этом неудачу. Вместо этого я рекомендовал церквям — в ответ

на растущую культурную оппозицию и правовые ограничения в связи с сексуальной революцией — создать новые виды церковных общин (подпольных церквей), которым для функционирования не требуется доступ к финансовым, торговым, правовым или политическим системам этого мира. Я отметил, что такая модель церкви вовсе не нова, но существует с момента возникновения христианства. Она стойко преодолевала трудности и наихудшие условия для христиан в последние две тысячи лет и фактически продолжает своё существование сегодня в более чем пятидесяти странах мира, где библейское христианство незаконно, включая Северную Корею.

Во второй книге *«Создание подпольной церкви»* приводятся двенадцать принципов, существовавших столетиями, которые позволили подпольным христианам в разных странах проповедовать свою веру, несмотря на серьёзное противодействие. Я показал, как пасторы существующих церквей и те, кто собирается основать новые церкви, могут реализовать каждый из этих принципов сегодня, готовясь к растущей культурной и политической оппозиции, обусловленной сексуальной революцией. Я утверждал, что эра успеха мегацерквей, в которых работают профессиональные служители, где вся структура церкви строится «от кафедры вниз», подходит к концу, и мы должны стать пионерами в создании небольших христианских общин, построенных «от семьи вверх». Как и ранние корейские христиане, нам необходимо ежедневно практиковать домашнее служение, которое должно стать центром жизнедеятельности церкви вместо воскресного общецерковного богослужения.

Во многих отношениях можно сказать, что для того, чтобы христианство продолжало существовать и распространяться на следующие поколения, которые будут жить, когда ограничения будут только увеличиваться, а враждебности мира усиливаться, христианство должно вернуться к тому, что практиковало первое поколение верующих. Например, если говорить о Корее, здесь

я не имею в виду поколение корейских христиан, появившихся в результате «Пхеньянского возрождения» 1907 года. Но речь идёт о поколении христиан, благодаря которым это возрождение возникло — это корейские христиане 1873–1906 годов¹⁵⁷.

Историки владеют достаточной информацией о них, но их опыту почти не учат сегодняшних христиан Кореи, и, как это ни печально, церкви, миссионеры и просто верующие Кореи не стремятся подражать их жизни. Тем не менее жизнь и практика первого поколения корейских христиан, вызвавшие столь разительные перемены, представляли собой настолько беспрецедентный случай для современной истории христианства, что о них писали книги, статьи и исследования в Америке и Европе задолго до того, как произошло «Пхеньянское возрождение».

Эта книга не является хроникой жизни представителей этого поколения первопроходцев, хотя в ней содержатся некоторые истории их жизни, чтобы помочь нам восстановить первоначальную форму христианства — христианства, в котором отсутствовали рукоположённые пасторы, кафедры, церковные здания, конфессии, деньги, юридический статус, разрешения властей на деятельность и общественное признание.

Вместо этого основное внимание в настоящей книге уделяется тому, что было центром христианской жизни первого поколения верующих — Библии.

Если говорить об истории христианства в Корее, то первое поколение корейских христиан было настолько сосредоточено на Библии, что недавно прибывшие иностранные миссионеры называли их веру «библейским христианством»¹⁵⁸. Их вера не

¹⁵⁷ 1873 год — год, когда миссионер Джон Росс начал продавать христианские книги на китайском языке у ворот в Корею. См. J. Ross, *Mission Methods in Manchuria*. London: Fleming H. Revell Co., 1903, p. 17.

¹⁵⁸ BFBS (British and Foreign Bible Society), *The Leaves of the Tree: A Popular Illustrated Report of the British and Foreign Bible Society for the Year, 1906-1907*. London: Bible House, 1907, p. 70.

была результатом служения иностранных миссионеров. Эти корейские верующие обратились в христианство благодаря Библии, которую они прочитали. А Библии они получили благодаря корейским разносчикам книг, которые, уверовав, стали ввозить их в страну контрабандой.

Чтение Библии для корейских христиан первого поколения было не просто одной из составляющих жизни христианина. Чтение Библии и было их жизнью. Для них собрание для совместного изучения Библии не было специально организованным ежегодным мероприятием под руководством пастора или приглашённого проповедника. Но это была практика, во время которой каждый корейский христианин ежедневно пытался проложить путь через этот «странный новый мир Библии», открывшийся им. Как объясняют историки корейской церкви Себастьян Ким и Кирстин Ким.

«Как только корейские христиане приняли Библию в качестве священного текста, она стала почитаться как наивысший авторитет. Они читали его на конфуцианский манер; вслух, заучивая тексты и декламируя их, а затем буквально следовали её учению в повседневной жизни, в вопросах нравственного поведения и в общественно-политических принципах. Они приняли тексты Библии как авторитетные, без критической оценки или рассмотрения их актуальности в контексте жизни в Корее»¹⁵⁹.

Что значит быть христианином, живущим в условиях подпольной церкви? Это означает, что вся жизнь становится *собранием для изучения Библии*. Это означает, что, читая Библию там, где мы проживаем на данный момент, находясь среди людей, которых мы знаем в настоящее время, мы про-

¹⁵⁹ S.C.H. Kim and K. Kim, *A History of Korean Christianity*. New York: Cambridge University Press, 2015, pp. 87-88.

сыпаемся от сна, как Иаков, и говорим вместе с ним: «Истинно Господь присутствует на месте сём; а я не знал!»¹⁶⁰ Это означает, что мы читаем вслух, запоминаем библейские тексты и читаем их, а затем буквально следуем написанному в повседневной жизни, в вопросах нравственного поведения и в общественно-политических принципах. Это означает, что мы принимаем тексты как авторитетные, без критической оценки или рассмотрения их актуальности в контексте Кореи. Это означает, что мы применяем Слово во всех аспектах нашей жизни во Христе, с такой же интенсивностью, сосредоточенностью, отказом от всего и верностью Богу, как и первые корейские христиане.

Цель этой книги — показать, как верующий может вести подобный образ жизни, который, как мы увидим далее, всегда перпендикулярен миру и, таким образом, неизбежно ведёт в подполье. В книге предлагаются семь шагов, куда также входит этап подготовки и последующие шесть пунктов:

1. Приготовьтесь взять Библию как крест.
2. Как Никейский символ веры помогает мне увидеть Троидного Бога в Писании?
3. Каков контекст Писания?
4. Как действует Троидный Бог в Писании?
5. Что повелел Бог в Писании исполнять телу Христа, членами которого является каждый из нас?
6. Как нам исполнять Слово, которое мы только что прочитали?
7. Что мы узнаём о характере Бога, слушая и исполняя Писание?

В настоящей книге каждому из вышеперечисленных пунктов посвящена одна глава.

¹⁶⁰ Быт. 28:16.

Я буду радоваться в Господе, если эти шаги будут полезными вам в изучении Библии.

И всё же цель настоящей книги — попытка сделать нечто большее. Предшествующие две книги стремились развенчать ложные представления и ввести в действие концепцию подпольной церкви среди христиан так называемого свободного мира. В последней книге трилогии даётся ответ на вопрос: что делают христиане на своих собраниях? Другими словами, как выглядит богослужение подпольной церкви?

То, что изложено в настоящей книге, не основывается на опыте первого поколения корейских «библейских христиан» или практике подпольных христиан вообще. На самом деле, весьма обосновано настороженное отношение к методам чтения Библии, которые характерны только для конкретного времени, места, страны или отдельных людей. Метод чтения и изучения Библии призван ни больше ни меньше как сформировать у нас правильное отношение к Писанию и к Троиедину Богу, описанному в нём. Карл Барт назвал это «рекой»:

«В Библии есть дух, который позволяет нам время от времени увлекаться тем, что носит второстепенный характер, что весьма свойственно для нас — но вскоре он побуждает нас двигаться дальше; и, хотя мы можем возразить, что мы только слабые, несовершенные и самые обычные люди, он ведёт нас к главному, хотим мы этого или нет. В Библии есть река, которая уносит нас от нас самих в открытое море, как только мы доверим ей свою судьбу»¹⁶¹.

¹⁶¹ K. Barth, *The Word of God and the Word of Man*. Gloucester, MA: Peter Smith Publisher, Inc., 1978, p. 34.

Глава 1.

Приготовьтесь взять Библию как крест

«Однажды на одну из миссионерских станций пришёл коренастый человек с севера. Обменявшись приветствиями, его спросили о цели визита. На что он ответил: “Я запоминал некоторые стихи из Библии и пришёл сюда, чтобы прочитать их вам наизусть”. Как оказалось, он жил в ста милях от станции и преодолел большое расстояние за 4 дня, чтобы прочитать несколько стихов из Писания своему пастору. И он безошибочно прочитал по памяти на корейском языке всю Нагорную проповедь. Тогда ему сказали, что, когда человек просто заучивает место Писания — это, конечно, своего рода достижение, но не более; ему необходимо использовать на практике само учение. При этих словах его лицо загорелось улыбкой, и он быстро ответил: “Именно так я и заучил этот отрывок. Сначала я просто пытался зазубрить его, но запомнить всё же не получалось, тогда я решил использовать другой метод. Я заучивал стих, а потом шёл к неверующему знакомому и применял его на деле. Так я обнаружил, что стихи оставались в памяти”»¹⁶².

Что такое христианский образ жизни? Каким наиболее простым способом мы можем достаточно точно и полно описать его смысл, характер и направленность?

¹⁶² G.H. Jones, *Korea: The Land, People, and Customs*. New York: Eaton & Mains, 1907, pp. 99-100.

Христианский образ жизни — это слушание и исполнение Слова.

«Итак, всякого, кто слушает слова Мои сии и исполняет их, уподоблю мужу благоразумному, который построил дом свой на камне», — говорит Иисус¹⁶³. Когда Иисус говорит «слова Мои сии», Он непосредственно имеет в виду Нагорную проповедь из Евангелия от Матфея, описанную в пятой, шестой и седьмой главах. Действительно, именно эти конкретные слова приковали внимание многих ранних христиан Кореи — не только «коренастого христианина с севера», о котором упоминалось выше, но и другого крепкого христианина с севера, великого Ким Гё Шина, который, услышав слова проповеди, пришёл к выводу, что, научившись их исполнять, он может стать праведником на десять лет раньше, чем если бы следовал учению Конфуция¹⁶⁴.

Но, подобно Ким Гё Шину, тот, кто хочет слышать и исполнять слова Иисуса из Матфея 5–7, вскоре поймёт, что эти слова и Иисус — неотделимы от Библии в целом. «Исследуйте Писания, ибо вы думаете чрез них иметь жизнь вечную»¹⁶⁵, — говорит Иисус. «А они свидетельствуют о Мне!» «И, начав от Моисея, из всех пророков изъяснял им сказанное о Нём во всём Писании»¹⁶⁶.

В пятой главе Книги Откровение апостол Иоанн видит свиток — Слово Божье. Ангел сильный спрашивает: «Кто достоин раскрыть сию книгу и снять печати её?» Затем Иоанн говорит: «Никто не мог ни на небе, ни на земле, ни под землёю, раскрыть книгу, ни посмотреть в неё». Библия полностью закрыта для понимания детей Адама. Именно это оплакивал Иоанн.

¹⁶³ Мф. 7:24.

¹⁶⁴ “Recollection of Kyo-shin Kim,” p. 1. Accessed June 29, 2017 at www.biblekorea.net/articles/Recollection_of_Kyo-shin_Kim.doc

¹⁶⁵ Ин. 5:39.

¹⁶⁶ Лк. 24:27.

Таким образом, Библия неразрывно связана со Христом, а Христос в свою очередь неразрывно связан с Библией. Поэтому говорить, что христианский образ жизни — это слушание и исполнение Слова, не означает, что христианство — это жизнь, наполненная изучением Библии. Мы не можем сами изучить Библию, исследовать и освоить её настолько, чтобы это могло дать какие-то духовные результаты. Библия может быть только открыта нам, и единственный, кто может сделать это — Христос. Причём это происходит при соблюдении Его условия и для исполнения Его воли. Его откровение Библии является откровением о Троицином Боге, ибо в Библии нет ничего, кроме этого.

Бог открывает Себя всем, кто усердно ищет его¹⁶⁷, но для начала Ему необходимо изменить нас, чтобы мы смогли принять Его. Эти перемены должны произойти как в том, как мы слушаем Слово, так и в том, как исполняем его.

Многие христиане согласны с тем, что в том, как мы слушаем Слово, необходимы перемены. Вот почему они изучают Библию, воспринимая это как внутреннюю духовную дисциплину. Каждый день они посвящают время чтению Библии и молитве. Одни называют это «слушанием гласа Господа». Другие именуют это «тихим часом» (*quite time*).

Но у Иисуса есть другое имя для подобной практики. Он называет её неразумным временем:

«А всякий, кто слушает сии слова Мои и не исполняет их, уподобится человеку безрассудному, который построил дом свой на песке; и пошёл дождь, и разлились реки, и подули ветры, и налегли на дом тот; и он упал, и было падение его великое»¹⁶⁸.

¹⁶⁷ Ср. Евр. 11:6.

¹⁶⁸ Мф. 7:26–27.

Или как пишет Иаков:

«Ибо кто слушает слово и не исполняет, тот подобен человеку, рассматривающему природные черты лица своего в зеркале: он посмотрел на себя, отошёл и тотчас забыл, каков он. Но кто вникнет в закон совершенный, закон свободы, и пребудет в нём, тот, будучи не слушателем забывчивым, но исполнителем дела, блажен будет в своём действовании»¹⁶⁹.

Иисус и Иаков не просто призывают христиан усерднее стараться применять то, о чём прочитали в Библии в тихий час. Они свидетельствуют о том, что слушание и исполнение Слова неотделимы друг от друга; Бог открывается только посредством сочетания обоих факторов.

Это то, чему мы можем научиться у коренастого христианина с севера. Когда он стремился только слушать Слово, оно не задерживалось в его памяти, несмотря на многочисленные попытки. Но когда он стал применять библейские стихи в отношениях с неверующими знакомыми, они «прилепились» к нему.

А что именно «прилепилось»? Слова? Содержание? Выразилось ли это в изменении поведения? Куда оно прилепилось? К памяти? К духу? К воле? Каким образом это происходит? И может ли оно оставаться надолго или со временем может «отклеиться»?

Подобные вопросы имеют решающее значение для осознания Библии и христианского образа жизни, а также для понимания того, почему они неизбежно ведут нас в подполье. Чтобы ответить на эти вопросы, мы должны понять мир, себя и то, куда прилепляется или не прилепляется Слово и почему.

¹⁶⁹ Иак. 1:23–25.

Обитая в падшем мире, мы тоже являемся грешниками. Наше тело находится в плену греха. А ум, желания и эмоции затуманились и не в состоянии постичь Бога или даже услышать Его голос. Однако, поскольку Бог первоначально создал людей по Своему образу и подобию¹⁷⁰ и недалеко от нас — ибо мы Им живём, и движемся и существуем¹⁷¹, — то, несмотря на порабощение грехом, в нас возникает смутное понимание того, что что-то в нас *не так*. Когда за этим осознанием следует стремление к праведности или то, что апостол Павел называет ощущением Бога¹⁷², а Иисус называет «алканием и жаждой правды»¹⁷³, тогда Бог воздаёт усердно ищущим Его¹⁷⁴. Как говорит Иисус, Он насытит их¹⁷⁵.

Но о какой награде идёт речь? Чем насыщает Господь ищущих Его? Ответ таков: Господь воздаст осознанием и обличением во грехе, что является одним из величайших и наиболее невероятных даров Бога, который Он посылает через Святого Духа¹⁷⁶ нам грешникам. Это дар, которым нельзя пренебрегать. Поскольку существует только две ответные реакции на осознание и убеждённость в грехе. Первая — это смиренное сердце и сокрушённый дух, которые Бог не презрит, но примет как жертву¹⁷⁷. Это акт очищения и согласия с Богом в том, что мы заслуживаем смерти. И тем, кто согласится с Ним, Он явит Себя через Слово; как Он обещает в Нагорной проповеди: «Блаженны чистые сердцем, ибо они Бога узрят»¹⁷⁸.

¹⁷⁰ Ср. Быт. 5:1–3, где Адам и Ева сотворены по образу Бога, но их потомство уже было рождено по подобию падшего Адама.

¹⁷¹ Ср. Деян. 17:28.

¹⁷² Деян. 17:27.

¹⁷³ Мф. 5:6.

¹⁷⁴ Ср. Евр. 11:6.

¹⁷⁵ Ср. Мф. 5:6.

¹⁷⁶ Ср. Ин. 16:8.

¹⁷⁷ Пс. 50:19.

¹⁷⁸ Мф. 5:8.

Единственно возможная вторая реакция на обличение Святого Духа во грехе — это самообман. То, что Иисус называет любовью ко лжи и её деланием. Всякий, делающий сие, будет изгнан вон и навечно лишён Его присутствия¹⁷⁹.

Когда в ответ на осознание и обличение в грехе Духом Святым наше сердце смиряется, а дух сокрушён, то появляется Христос: мы видим Бога. В какой форме мы видим Его? В виде Слова, Библии, которую Он открывает нам. Слово, оживлённое Христом, входит в нас и становится неотъемлемой частью. Это больше, чем получение откровения или способность понимать и заучивать текст; как отмечает Иаков, мы тотчас забываем Слово, так же, как и свои черты, отойдя от зеркала. Когда Он открывается нам в Слове, а не когда мы просто читаем его для заучивания, изучения или освоения, «оно не возвращается ко Мне тщетным, но исполняет то, что Мне угодно, и совершает то, для чего Я послал его»¹⁸⁰. Слово — освящающая Божья сила. Освящение — это процесс, с помощью которого Слово связывается с нашим падшим разумом, волей и эмоциями. Оно заполняет нас светом, вытесняя тьму, устраняет наши проступки, восстанавливает древние развалины того, что ранее было создано по образу и подобию Бога¹⁸¹. Этот процесс происходит, когда Слово, открытое нам Христом, обильно вселяется в нас¹⁸². Как мы скоро узнаем, начинается этот процесс с момента крещения, и его успех зависит от того, насколько регулярно мы вспоминаем своё крещение, поэтому в Послании к Ефессянам 5:26 оно называется освящением, «банею водною, посредством слова»¹⁸³.

¹⁷⁹ Ср. Откр. 22:15.

¹⁸⁰ Ис. 55:11.

¹⁸¹ Ср. Ис. 58:12.

¹⁸² Ср. Кол. 3:16.

¹⁸³ Еф. 5:26.

Исходя из всего вышеописанного, мы можем вернуться к вопросам, изложенным ранее.

Благодаря чему Слово «прилепляется» к нам? Благодаря тому, что оно открывается и оживляется Христом. К чему оно прилепляется? К нашему смиренному и сокрушённому сердцу, куда также относятся разум, воля и чувства. Каким образом оно сохраняется в нас? Благодаря крещению и регулярному вспоминанию о нём появляется место для того, чтобы Слово обильно вселялось в нас. Надолго ли Слово задерживается в нас или вскоре может «отклеиться»? На самом деле, Слово закрепляется в нас, когда, как говорит Иаков, услышав слово, мы исполняем его. Подобно тому, как это слово своим светом вытесняет тьму внутри нас, Христос посылает нас, чтобы мы были светом мира. Так же, как слово устраняет проступки и восстанавливает остатки Божьего внутри нас, Он отправляет нас в мир для устранения злодеяний и восстановления руин. Таким образом, люди, восстановленные по образу Бога, в которых пребывает Бог, выполняют свою первоначальную цель — владычествование над землёй.

Поэтому Библия и христианский образ жизни, подразумевающий слышание и исполнение слова, неизбежно ведут нас в подполье. Бог создал людей владычествовать не только над своим разумом, чувствами и волей, но и над всей землёй. Так же, как Его слово «прилепляется» к сломленному в нас, оно прикрепляет нас к наиболее сломленным в мире людям. Подобно коренастому христианину с севера, Христос посылает нас к неверующим вокруг нас и повелевает исполнять Слово. Это никак нельзя назвать «тихим часом». На самом деле в этом вообще нет ничего тихого. Как отмечалось в предыдущей книге, подпольная церковь не является церковью, которая скрывается. Это церковь, оторванная от систем этого мира, так что исполнение слова в мире ради его же спасения никоим

образом не может быть остановлено мировыми системами¹⁸⁴. Как отмечается в заключительной главе настоящей книги и как это известно из опыта первых христиан Кореи и христиан любого возраста и национальности, мы можем и должны ожидать, что наши действия по исполнению слова рано или поздно приведут к гонениям за веру.

Это очень отрезвляющая мысль, к которой каждый христианин должен относиться серьёзно:

Чем больше Христос благословляет наше слышание и исполнение слова, тем выше вероятность того, что мы будем страдать по плоти.

Тот путь, что готовит нас к страданиям по плоти, лежит через такой духовный процесс, как смерть для самих себя.

Каким же должно быть наше устремление, когда мы берём в руки Библию?

Нам следует брать её так, словно это крест.

В Евангелии от Луки 9:23 наш Господь повелевает: «...если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною»¹⁸⁵. Слово «отвергнись» здесь означает отречься, аннулировать или изменить себе, действовать абсолютно не похоже на себя¹⁸⁶.

Когда мы берём Библию, как крест, её чтение становится актом предательства самого себя, благодаря которому мы спасаемся. Через пророка Иеремию Бог говорит: «Лукаво сердце человеческое более всего и крайне испорчено; кто узнает его?»¹⁸⁷ Поэтому мы не обращаемся к Библии, чтобы получить исцеление или утешение для своего сердца. Но делаем это, чтобы предать своё собственное сердце, что подобно измене

¹⁸⁴ Ср. раздел «Создание подпольной церкви» в данной книге (с. 108–114).

¹⁸⁵ Лк. 9:23.

¹⁸⁶ Bible Hub, “720. arneomai.” *Biblehub.com*. <http://biblehub.com/greek/720.htm>. Accessed June 26, 2017.

¹⁸⁷ Иер. 17:9.

возлюбленному или возлюбленной. Мы берём Библию, чтобы изменить своему я, которому наиболее верны. Мы совершаем то, что абсолютно нехарактерно для нашего эго — идём на распятие. Взяв на себя Библию, мы отвергаем и отказываемся от самих себя. Кто же берёт на себя Библию? И уже не я живу, но живёт во мне Христос¹⁸⁸.

Но когда мы берём Библию, словно крест, возникает определённый риск. Как писал Карл Барт: «Библия даёт каждому человеку и каждой эпохе такие ответы на вопросы, какие они заслуживают. Мы всегда найдём в ней столько, сколько ищем и ни грамма больше»¹⁸⁹. Это происходит потому, что Бог действует согласно Своему повелению: «Всякому, просящему у тебя, давай, и от взявшего твоё не требуй назад»¹⁹⁰. Он даст нам Библию таким образом, как мы берём её у Него.

Поэтому не всегда Иисус, живущий в нас, берёт Библию. Часто это наши лукавые сердца. В таких случаях мы ищем в Библии не меч, чтобы убить нашу раненую плоть, а скорее бальзам, чтобы успокоить раны. Наш враг уверен, что мы всегда найдём его там. Он знает Библию лучше, чем многие из нас, и он знает, как с помощью Библии укрепить нашу плоть, чтобы мы могли отвергнуть крест. Он не пытается обмануть нас, отвлекая от чтения Слова, а, напротив, использует его, чтобы увести нас от креста¹⁹¹. Здоровое учение говорит, что жизнь с избытком появляется тогда, когда мы берём и несём крест, следуя за Христом. Но Сатана обучает учителей Библии льстить нашему слуху баснями о том, что Христос избавит нас не только от наших грехов, но и от нашего креста¹⁹².

¹⁸⁸ Ср. Гал. 2:20.

¹⁸⁹ K. Barth, *The Word of God and the Word of Man*. Gloucester, MA: Peter Smith Publisher, Inc., 1978, p. 32.

¹⁹⁰ Лк. 6:30.

¹⁹¹ Ср. Лк. 4:1–13.

¹⁹² Ср. 2 Тим. 4:3–5.

Однажды, после греха Адама и Евы, путь к древу жизни был закрыт для человека¹⁹³, но посредством Библии этот путь был открыт ещё раз. Если мы не возьмём Библию как крест, при этом изменив самим себе, то вкусим плод дерева жизни, который будет всего лишь десертом к нашему роскошному главному блюду, состоящему из плодов дерева познания добра и зла; тогда наши лукавые сердца могут жить вечно, даже несмотря на то, что при этом мы будем читать Библию.

Вот почему крайне важно знать, кем мы являемся, когда приступаем к Библии. Карл Барт писал: «Вопрос “каково содержание Библии?” имеет невероятную способность трансформироваться во встречные вопросы. Чего вы ищете, кто вы, что осмелились взяться за чтение?»¹⁹⁴ Мы, евангельские протестанты, привыкли считать Библию одинаково доступной для всех и достаточной для спасения каждого. И это верно, о чём свидетельствует и опыт первых корейских христиан. Библия попала к ним, когда ещё не было миссионеров, пасторов, церквей и программ по изучению Библии, и только благодаря самой книге они познали Спасителя. Верно и то, как отмечает Карл Барт, что Святой Дух милостиво принимает наше обращение к Библии независимо от того, когда и по какой причине мы это делаем¹⁹⁵.

Но это не значит, что мы можем читать Библию, как угодно, сколько угодно и в каком угодно духовном состоянии. Если мы это сделаем, то почти наверняка собьёмся с пути правильного понимания Библии. Христос говорит: «Итак, наблюдайте, как вы слушаете: ибо, кто имеет, тому дано будет, а кто не имеет, у того отнимется и то, что он думает

¹⁹³ Ср. Быт. 3:22–24.

¹⁹⁴ K. Barth, *The Word of God and the Word of Man*. Gloucester, MA: Peter Smith Publisher, Inc., 1978, p. 32.

¹⁹⁵ K. Barth, *The Word of God and the Word of Man*. Gloucester, MA: Peter Smith Publisher, Inc., 1978, p. 34.

иметь»¹⁹⁶. Корейские христиане начали общаться с первыми иностранными миссионерами не потому, что нуждались, чтобы те объяснили им содержание Библии. А именно потому, что они поняли Библию и стремились исполнить изученное ими слово. К.С. Деминг, один из первых миссионеров из США в Корею, писал:

«Корейские христиане являются исследователями Библии. Большинство из них считают свою новую жизнь результатом не столько проповеди Евангелия, сколько изучения Слова Божьего. Это сигнал, который пробудил их»¹⁹⁷.

Но к чему пробудил их этот библейский сигнал? К повелению Христа «верить и креститься»¹⁹⁸. Столкнувшись с этой заповедью во время изучения Библии, первые христиане Кореи пришли к миссионерам, чтобы исполнить её. «Многие из этих [корейских христиан] проживают в сельской местности, — писал миссионер Х.Г. Андервуд своему коллеге Ф.Ф. Элливуду в 1887 году, — но как только они [услышат], что будет возможность исповедовать Христа и принять крещение здесь, в столице, то они обязательно придут»¹⁹⁹.

Они пришли, чтобы креститься не столько в членство религиозной организации, сколько в смерть Христа, реальность которой они полностью осознали через крещение. Андервуд писал:

¹⁹⁶ Лк. 8:18.

¹⁹⁷ C.S. Deming, "The Korean Christian." In S.D. Oak, *Sources of Korean Christianity 1832-1945*. Seoul: Institute for Korean Church History, 2004, p. 199.

¹⁹⁸ S.D. Oak, *The Making of Korean Christianity: Protestant Encounters with Korean Religions 1876-1915*. Waco, TX: Baylor University Press, p. 229.

¹⁹⁹ S.D. Oak, *Sources of Korean Christianity 1832-1945*. Seoul: Institute for Korean Church History, 2004, p. 24.

«Мне кажется, они осознают, что, крестившись, они потеряют управление над своей жизнью, но, как сказал один из них, если Бог уже спас меня, то я не боюсь того, что король может убить меня, а другой сказал: “Хотя король может отрубить мне голову за послушание Богу, со мной будет все хорошо”»²⁰⁰.

Как показал опыт первых корейских христиан, когда человек обращается к Библии без помощи миссионеров, пасторов, не имея церквей или программ по изучению Библии, независимо от того, откуда будет начато чтение, Библия приведёт всех, кто всерьёз относится к её изучению, к водам крещения.

Крещение — это не христианский обряд формального характера. Это необходимый духовный ориентир для того, чтобы взять Библию, как крест. Поскольку именно во время крещения мы становимся сораспяты Христу. «Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились?» — спрашивает апостол Павел²⁰¹. Когда мы получаем крещение, мы добровольно умираем для самих себя, для своих желаний, планов, устремлений, культуры самосозидания и целей, чтобы Его воля исполнилась в нас и через нас. Это может произойти не сразу; во многом мы проходим через этот процесс на протяжении всей жизни. Тем не менее каждый раз, когда мы берём Библию для чтения, нам следует вспомнить о крещении, о данных в тот день обязательствах; кроме того, нам необходимо верить в то, что одним из способов, которым Бог исполнит эти обязательства, и является чтение Библии. Только когда мы берём Библию, помня о нашем крещении, мы можем быть уверены, что она находится в безопасности; только тогда наши сердца смогут сказать Библии: «Да будет Твоя воля, не моя».

²⁰⁰ Там же.

²⁰¹ Рим. 6:3.

Кроме того, мы должны с готовностью принять крещение, потому что, выходя из воды, мы получаем Святого Духа через возложение рук. Только Он может открыть нам Библию, когда мы берём и читаем её. Без Него даже то знание, которое мы, по нашему мнению, имеем о Библии, будет отнято у нас²⁰².

Некоторые христиане утверждают, что Святой Дух даётся каким-то иным образом, нежели через возложение рук при крещении, но мы должны помнить, что крестились в крещение Христа, и в Евангелии от Марка 1:10 мы видим, как Святой Дух нисходит на Него после того, как Он вышел из воды. Есть несколько случаев, описанных в Священном Писании, где Святой Дух является до крещения, но они явно отмечены как исключения, и даже в этих случаях верующий крестится сразу после.

Некоторые христиане утверждают, что главным признаком получения Святого Духа является говорение на языках, но Иисус говорит, что главным признаком получения Святого Духа является не то, когда мы что-то говорим, а когда говорит Дух, мы слушаем и понимаем всю истину, которая даётся нам в Библии. Поэтому в Евангелии от Иоанна 16:13 Иисус называет Святого Духа «Духом истины». Он говорит: «Когда же придет Он, Дух Истины, то наставит вас на всякую истину». В Иоанна 14:26 Он говорит, что Святой Дух «научит вас всему и напомнит вам всё, что Я говорил вам». Таким образом, признаком того, что мы получили Святого Духа, является не какой-либо звук, выходящий из наших уст, а скорее звук, который мы можем услышать в нашем духе: голос Сына Божьего. Итак, Иисус говорит в Евангелии от Иоанна 5:25: «Истинно, истинно говорю вам: наступает время, и настало уже, когда мёртвые услышат глас Сына Божия и, услышав, оживут». Этот стих Писания исполняется во время крещения.

²⁰² Ср. Лк. 8:18.

И когда это происходит, Библия начинает открываться для нас. Признаком того, что именно Святой Дух открывает нам Библию, является тот факт, что мы начинаем видеть, как вся Библия свидетельствует о распятии Христа. Это произошло с учениками и с Павлом после того, как они получили Святого Духа. Поэтому Павел говорит в Первом послании к Коринфянам 2:2: «Ибо я рассудил быть у вас не знающим ничего, кроме Иисуса Христа, и притом распятого». И в том же послании 1:23 он говорит: «Мы проповедуем Христа распятого». А в Послании к Галатам 6:14 апостол пишет: «А я не желаю хвалиться, разве только крестом Господа нашего Иисуса Христа». Как только Святой Дух откроет вам Писание, вы начнёте видеть распятого Христа на каждой странице, в каждом стихе Библии.

Более того, вы увидите распятого Иисуса в своей жизни и то, как Дух Христа призывает вас ежедневно брать свой крест, чтобы исполнить обет, данный вами во время крещения — умереть для мира. Помните: Христос был впервые крещён в реке Иордан Иоанном Крестителем, но затем в Евангелии от Марка 10:38–40 Он стал называть Своё распятие крещением, и Он сказал, что мы присоединимся к Его крещению, когда возьмём и понесём свои кресты.

Другими словами, символ крещения становится для нас реальностью, каковой он был для Иисуса. Так мы проходим длительный процесс крещения — таинства длиною в жизнь. Как говорит Томас Хопко: «Вся христианская жизнь состоит в том, чтобы креститься в Его смерть, вкушать Его ломимое тело, пить Его кровь и быть распятым вместе с Ним»²⁰³.

Это одна из причин, почему в ранней церкви катехумены должны были заучивать Никейский символ веры до крещения

²⁰³ Хопко, Т. 2012. “The Death of Christ and our Death in Him Parts 1 and 2,” YouTube. <https://www.youtube.com/watch?v=gyTYHnMWcbg>.

и до того, как они начинали заучивать Священное Писание. Они читали символ веры по памяти при крещении, в котором говорится, как безошибочно идентифицировать Бога Отца, Бога Сына и Бога Святого Духа. Мы должны уметь определять Бога Святого Духа, поскольку именно Он являет нам Библию как откровение о Троицином Боге. Никейский символ веры — это утверждение церкви о том, что если учитель, который не является Духом Святым, ведёт нас к встрече с Богом, отличным от того, о котором говорится в символе веры, то это уже подлежит анафеме.

Однако Святой Дух не только учит нас Библии и ведёт нас к Троициному Богу; Он также пребывает в нас, благодаря чему мы и можем исполнять Слово, которое Он позволяет нам услышать. Как пишет Алан Кридер о крещении Киприана, который впоследствии стал одним из величайших отцов церкви:

«С помощью воды перерождения» [Киприан] получил прощение всех своих грехов и примирился с Богом; “посредством Духа, сошедшего свыше” он стал “новым творением”... И в конце концов Киприан смог вести христианский образ жизни в простоте и довольстве. “То, что раньше казалось трудным [для меня], само помогло найти средства своего достижения, то что [я] считал невозможным, стало возможно”»²⁰⁴.

Вот почему Иисус может говорить об измене самому себе и распятии, через которое мы проходим, взяв Библию как иго, которое благо, и бремя, которое легко²⁰⁵. Через него мы освобождаемся от усталости и обременённости наших обманчивых

²⁰⁴ A. Krieder, *The Patient Ferment of the Early Church*. Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2016, Loc. 5078.

²⁰⁵ Мф. 11:30.

сердец²⁰⁶. В рамках педагогики Святого Духа Библия является ядом для плоти и, как отмечал отец церкви Иоанн Златоуст, «лекарством для души»²⁰⁷. То, что раньше казалось трудным для достижения, само начинает предлагать средства своего достижения; то, что мы считали невозможным, может быть достигнуто; и как результат, мы остаёмся довольными всем.

²⁰⁶ Ср. Мф. 11:28.

²⁰⁷ J.A. McGuckin, *The Path of Christianity: The First Thousand Years*. Downers Grove, IL: IVP Academic Press, 2017, pp. 786–787.

Глава 2.

Глазами младенцев и через Никейский символ веры

Каждый раз, открывая Библию, чтобы прочитать отрывок из Писания, мы должны начинать с вопроса: «Каким образом Никейское вероучение помогает мне увидеть здесь Троицу Бога?»

В Евангелии от Матфея 11:25 Иисус говорит о тех, кому открываются Отец и Сын. Он прославил Отца, говоря: «Ты утаил сие от мудрых и разумных и открыл то младенцам»²⁰⁸.

Представьте, что мудрый и разумный человек входит в комнату, в вагон метро, в дом или выходит на улицу. Что он будет делать в первую очередь? Инстинктивно он осмотрит пространство и попытается понять, кто находится в помещении, что там происходит и как ему необходимо реагировать, если того потребует ситуация.

А теперь представьте младенца или ребёнка, входящего в помещение. Как он будет себя вести? Первым делом, ребёнок инстинктивно станет искать родителей. Пока он не найдёт родителей и не окажется в их объятиях, помещение остаётся для него чем-то загадочным, что не вызывает у него особого интереса. Главной загадкой для ребёнка является: где мой родитель? Пока эта загадка не будет решена, ребёнок почти не обращает внимания на то, что окружает его.

²⁰⁸ Мф. 11:25.

Точно так же каждый раз, беря Библию, чтобы прочитать отрывок из Писания, даже при первом прочтении, мы должны воспринимать его сердцем и глазами младенца. Мы должны спросить: где мой родитель, Троиный Бог? Слова и весь отрывок Писания должны оставаться для нас размытыми, пока не отыщем Бога Отца, Бога Сына, Бога Святого Духа. Мы не должны полагаться на другие слова, вопросы, понимание или теологическую истину об отрывке из Писания даже на мгновение. В противном случае Троиный Бог останется неясным для нас в Священном Писании, в то время как остальная часть отрывка будет требовать нашего внимания. Сначала нам необходимо найти Его. Писание не будет служить своей цели, пока мы не окажемся в Божьих объятиях.

В этом и заключается цель Никейского символа веры для подпольных верующих. Благодаря ему мы можем уделять непрерывное внимание Единственному Истинному Богу.

Внимательно прочитав Никейский символ веры, мы увидим, что это не творение, созданное мудрецами для мудрецов, а младенцами для младенцев. Возможно, подобный взгляд на этот символ веры покажется вам совершенно отличным от того, чему вас, возможно, учили. Никейский символ веры зачастую ошибочно рассматривается как произведение, содержащее глубокое богословие, внедрение греческой философии в простую красоту Писания. Но это не так.

На самом деле Никейский символ веры был сформулирован ещё до того, как младенческая церковь завершила работу над списком книг Нового Завета²⁰⁹. Младенческая церковь создала символ веры в качестве обязательства всегда читать Библию определенным образом, подразумевающим полное господство Троиного Бога, тогда как всё остальное является всего лишь фоном. Никейское вероучение — это радостный крик младенческой церкви: «Вот Троиный Бог — мы увидели Его!

²⁰⁹ Ср. <http://www.scborromeo.org/papers/nicenecreed.pdf>.

Глава 2. Глазами младенцев и через Никейский символ веры

Пусть Он никогда не ускользает из поля нашего зрения ни на мгновение, ни в одном стихе!» От ранних христиан требовалось учить наизусть и понимать значение каждой строки символа веры ещё до того, как они получали крещение и могли свободно участвовать в богослужениях в церкви²¹⁰. Только так младенческая церковь могла быть уверена, что верующий младенец — и христианская вера младенцев — останутся таковыми, не попадут в зависимость от мудрых и разумных и смогут избежать плена, в который попали последние.

Никейский символ веры рассказывает нам всё о сущности, характере и деятельности Бога, что является необходимым и достаточным для распознавания Бога в Библии и в окружающем мире. Каждое его положение — это утверждение Бога, которое является единственно верным и всегда истинным. Даже положения о крещении, церкви, окончательном суде и грядущем мире в конечном счёте говорят о Троидном Боге; они обретают правильный смысл только в отношении к Нему. Поскольку Троидный Бог является неизменным, все положения символа веры всегда верны в каждом отрывке Писания и в каждый момент, включая настоящий, а также в вечности.

Вот что всегда было самым важным: Никейский символ веры — это то, что открывает наши глаза достаточно широко, чтобы видеть полноту Троидного Бога в каждом отрывке Писания так же, как и в нашей собственной жизни.

Рассмотрим пример из Евангелия от Матфея 8:23–27:

«И когда вошёл Он [Иисус] в лодку, за Ним последовали ученики Его. И вот, сделалось великое волнение на море, так что лодка покрывалась волнами; а Он спал. Тогда ученики Его, подойдя к Нему, разбудили Его и сказали: Господи! спаси нас, погибаем.

²¹⁰ E. Ferguson. "Catechesis, Catechumenate." In *The Encyclopedia of Early Christianity*, 2d ed. New York: Routledge, 1999, p. 224.

И говорит им: что вы так боязливы, маловерные? Потом, встав, запретил ветрам и морю, и сделалась великая тишина.

Люди же, удивляясь, говорили: кто это, что и ветры и море повинуются Ему?»²¹¹

Если читать этот отрывок Писания как мудрые и разумные люди, то возможно, в первую очередь мы станем изучать поведение учеников, тоже являясь учениками Иисуса. Мы бы подумали о том, как повели себя на их месте. Попытались бы вспомнить ситуации из собственной жизни, когда мы, образно говоря, проходили через бури и штормы и задались бы вопросом, где в тот момент был Иисус? Кроме того, мы можем задаться вопросом о том, почему Иисус спал или как Он мог спать во время сильного шторма (особенно в то время, как Его ученики должно быть старались изо всех сил, чтобы спасти лодку от крушения). В итоге все эти измышления привели бы нас к выводу, что целью данного отрывка является научить нас вере и призвать нас к тому, чтобы мы имели больше веры. Мы также могли бы задуматься о природе подобного чуда, действительно ли такое могло произойти, ведь, думая рационально, мы понимаем, что никогда не видели кого-либо, кто мог усмирить бушующие ветер и волны подобным образом.

Но если мы прочитаем этот отрывок Писания глазами младенца, сквозь призму выученного нами Никейского символа веры, то воспримем его совершенно иначе. Первым делом мы начнём искать в нём указания на Троидного Бога, как сказано в символе веры. Прежде всего мы обратим наше внимание на слова из этого отрывка, которые также упоминаются в символе веры: *Иисус. Господи. Спаси*. Здесь также есть такие слова, как *буря, ветер и волны*, которые напоминают нам о небе, земле и их Создателе, которые упоминаются и в символе веры.

²¹¹ Мф. 8:23–27.

Поэтому, когда люди спрашивают: «Кто это?», мы уже готовы дать ответ, даже не читая остальную часть отрывка.

В Никейском символе веры говорится, что Бог Отец «Творец неба и земли, всего видимого и невидимого». Поскольку Он является создателем ветра и волн, Он единственный, Кому они подчиняются. Но символ веры напоминает нам, что Христос есть «Бог от Бога, свет от света, Бог истинный от Бога истинного». Ветер и волны, которые фигурируют в этом отрывке Писания, тоже это знают, и, таким образом, они подчиняются Ему. Они знают, чему учит нас вероучение — Сын не меньше и не ниже Отца; Он является Его точным зримым образом. В символе далее говорится: «Который ради нас, людей, и ради нашего спасения сошёл с небес. И воплотился от Святого Духа и Марии девы, и стал человеком». Кто этот человек? Сын, Который является Богом. Сын пришёл, чтобы спасти нас. Он может спасти нас, потому что является Богом. Всё творение свидетельствует об этом и подчиняется Ему.

Через Никейский символ веры мы, подобно младенцам, открываем отрывок Писания и сначала находим своего родителя, Троидного Бога. Сделав это, мы можем затем взглянуть на остальную часть этого отрывка Писания, используя вопросы, подробно описанные в последующих главах настоящей книги. Через Святого Духа Он направит нас, чтобы мы услышали Его Слово так, как Ему угодно: находясь в Его объятиях и имея Его силу, которая изливается через нас.

Глава 3.

Контекст

Увидев Троидного Бога в отрывке из Писания, мы должны спросить себя: «Каков контекст данного отрывка?»

Большинство из нас согласилось бы, что для понимания любого отрывка из Писания мы должны понимать его контекст. По сути, именно поэтому большинство верующих при самостоятельном изучении Библии читают её недостаточно много и весьма поверхностно. Полагая, что нет возможности правильно и полно понять смысл написанного, если только квалифицированный специалист, такой как пастор, не разъяснит им контекст или если только читающий не ознакомится с комментариями, различными исследованиями и дополнительными материалами, написанными богословами.

Пасторы и теологи подкрепляют эту идею, заполняя свои проповеди и книги информацией о Священном Писании из внешних источников: сведениями о культурных взглядах и исторической ситуации, теологическими комментариями и изучением этимологии слов. И тогда становится ясным негласный посыл — контекст необходим для правильного чтения и понимания Писания, а контекст — это сфера деятельности специалистов.

Например, когда я писал эту главу, то услышал от одной сестры из нашего служения, что она организовала еженедельные собрания матерей, проживающих в её районе, чтобы читать Библию по методике, описанной в настоящей книге. «За исклю-

чением того, что касалось контекста», — добавила она. И ей не нужно было объяснять почему. Для неё очевидным является тот факт, что и она, и другие женщины не являются пасторами или учёными-богословами; поэтому они не обладают достаточными знаниями о контексте отрывков Писания, которые они читают каждую неделю на своих библейских занятиях.

Но есть и другой контекст, доступный каждому. Это самый важный контекст из всех, для обнаружения которого не требуется никакой профессиональной подготовки или теологического опыта. На самом деле профессионалы чаще игнорируют контекст или пренебрегают им, потому что он представляется им несколько примитивным.

Сей контекст, высоко оценённый мной, можно увидеть, если уделить повышенное внимание информации об отрывке, которая имеется в самом Священном Писании.

Под повышенным вниманием я не имею в виду нечто таинственное или сверхъестественное, а практику осознанно задавать и отвечать на каждый из следующих вопросов, при этом отвечать необходимо максимально просто и прямо каждый раз, когда вы читаете отрывок из Священного Писания:

- Кто говорит в данном отрывке?
- К кому обращены слова?
- Где происходит действие? Почему говорящие и слушающие находятся именно в этом месте?
- Какова, согласно Библии, цель говорящего? (например, о чём в целом идет речь?)
- Как этот отрывок Писания связан с предыдущими стихами?
- Как этот отрывок Писания связан со стихами, следующими непосредственно после него?
- Как этот отрывок Библии связан с другими библейскими стихами? Есть ли другие стихи:

- где используется такая же или аналогичная формулировка?
- где упоминаются те же люди, место или время?
- на которые ссылается данный отрывок Писания, или те, в которых содержится ссылка на этот стих?

Всякий, кто впервые открывает Библию, может ответить на перечисленные вопросы, кроме последнего. На него становится возможным дать ответ по мере того, как чтению Библии уделяется всё больше времени, даже если мы делаем это без посторонней помощи или предварительной подготовки.

Однако удивительно, как редко эти вопросы задаются. Одна из причин заключается в наших мотивах. Ведь большинство из нас обращаются к Библии в поисках прямого и конкретного ответа от Бога о том, как решить какую-то проблему, с которой мы столкнулись. Пожалуй, самая крайняя форма такого подхода — это ситуация, когда люди открывают Библию наугад, произвольно тыкают пальцем на место Писания, читают его и принимают это как Божье водительство относительно того, как им необходимо действовать в той или иной ситуации.

Но мы должны помнить, что главная цель Писания состоит не в том, чтобы дать нам водительство и направить нас, а в том, чтобы полнее и глубже раскрыть нам личность Бога. Говоря иначе, Бог создавал Библию не как способ сверхъестественной трансляции указаний о том, как нам поступать. Как выразился автор Послания к Евреям:

«Бог, многократно и многообразно говоривший издревле отцам в пророках, в последние дни сии говорил нам в Сыне»²¹².

²¹² Евр. 1:1–2а.

Поэтому Христос говорит ученикам, что Он — *есть* путь, а не Тот, Кто *указывает* путь²¹³. Читая Библию, чтобы получить ответ от Бога о том, как поступить в конкретной ситуации, мы на самом деле игнорируем или упускаем то, как Бог являет Самого Себя, что является смыслом и целью Священного Писания. Невозможно получить водительство от Него о том, как действовать в конкретной ситуации, при этом игнорируя или упуская Его явление.

Это потому, что Божье откровение о Себе и *есть* Его водительство: когда Он открывает Свою личность в Священном Писании, мы познаём Его. Когда мы познаём Его, мы можем увидеть Его постоянное присутствие и работу как в нашей жизни, так и в окружающем нас мире. Только тогда приходит понимание того, как действовать, чтобы подчиниться Его воле и способствовать Его работе в своей жизни. Понимание контекста в Священном Писании является прелюдией к осознанию того, что наши жизни являются контекстом или средой для Божьих свершений. Эта среда может разниться от страны к стране, меняться в зависимости от эпохи, культуры, но суть остаётся прежней. Таким образом, несмотря на контекст, Его деятельность всегда можно распознать при условии, что мы научимся видеть Его работу в как можно большем количестве различных контекстов. Этому можно научиться именно посредством чтения и изучения Писания.

Итак, когда дело доходит до чтения Библии в условиях жизни в подпольной церкви — то следует иметь в виду трёхэтапный процесс, а не двухэтапный, как многие могли бы подумать. Вот как выглядит двухэтапный процесс, который является неполным для изучения Библии:

Мы читаем Священное Писание → Писание помогает увидеть присутствие Бога и Его водительство касательно того, как нам поступить в той или иной ситуации.

²¹³ Ср. Ин. 14:5–6.

Полный трёхэтапный процесс выглядит следующим образом:

Мы читаем Священное Писание → Священное Писание открывает нам личность Бога → Поскольку Бог неизменен, мы всё больше и больше осознаём Его присутствие и получаем водительство относительно того, как нам поступить в сложившейся ситуации.

Когда мы читаем Библию в соответствии с указанными тремя этапами, мы видим, почему контекст так важен, поскольку не можем полностью понять характер Бога или Его действия, показанные в любом отрывке из Писания, не понимая контекста. На самом деле, роль контекста состоит не в том, чтобы предоставлять историческую или культурную справочную информацию об отрывке Писания, который мы читаем. Но в том, чтобы дать панорамный взгляд на характер Бога при прочтении Священного Писания.

Рассмотрим простой пример, где Иисус посылает двенадцать учеников на служение в Евангелии от Матфея 10:1–4:

«И призвав двенадцать учеников Своих, Он дал им власть над нечистыми духами, чтобы изгонять их и врачевать всякую болезнь и всякую немощь.

Двенадцати же Апостолов имена суть сии: первый Симон, называемый Петром, и Андрей, брат его, Иаков Зеведеев и Иоанн, брат его, Филипп и Варфоломей, Фома и Матфей мытарь, Иаков Алфеев и Леввей, прозванный Фаддеем, Симон Кананит и Иуда Искариот, который и предал Его»²¹⁴.

В списке вопросов о контексте, приведённом выше, мы видим, что на некоторые из них довольно легко ответить:

²¹⁴ Мф. 10:1–4.

- Кто говорит? — Иисус.
- К кому обращены слова? — К двенадцати ученикам.

Но очень быстро даже на простые вопросы становится всё труднее отвечать:

- Где они находятся, когда говорят?

Здесь Матфей не даёт нам точного ответа. Если мы ознакомимся со стихами, следующими до и после этого отрывка (в ответ на два вопроса из списка вопросов о контексте), мы можем увидеть в Евангелии от Матфея 9:35–36 и 11:1 несколько подробностей о местонахождении Иисуса:

«И ходил Иисус по всем городам и селениям, уча в синагогах их, проповедуя Евангелие Царствия и исцеляя всякую болезнь и всякую немощь в людях. Видя толпы народа, Он сжалился над ними, что они были изнурены и рассеяны, как овцы, не имеющие пастыря»²¹⁵.

«И когда окончил Иисус наставления двенадцати ученикам Своим, перешёл оттуда учить и проповедовать в городах»²¹⁶.

В последнем из вопросов о контексте (к которому мы вернёмся позже в этой главе) спрашивается, есть ли другие стихи Писания, которые связаны с отрывком, который мы читаем. В Евангелии от Марка 3:13–19 и от Луки 6:12–16 также написано, что Иисус послал двенадцать учеников. В Марка 3:13 указано конкретное место: «Потом взошёл на гору и позвал

²¹⁵ Мф. 9:35–36.

²¹⁶ Мф. 11:1.

к Себе, кого Сам хотел; и пришли к Нему»²¹⁷. В Евангелии от Луки 6:12–13 указывается ещё больше деталей, например, уточняется время суток:

«В те дни взошёл Он на гору помолиться и пробыл всю ночь в молитве к Богу. Когда же настал день, призвал учеников Своих и избрал из них двенадцать, которых и наименовал Апостолами».

Однако для понимания контекста Писания, необходимо также уделить внимание тому, о чём автор не говорит. В данном случае Матфей не упоминает место, где происходит действие. Тем не менее мы не должны предполагать, что причина этому заключается в упущении Матфеем некоторых деталей или в его несогласии с Марком или Лукой относительно места действия. Вместо этого необходимо понимать, что Матфей, возможно, делает это намеренно, чтобы подчеркнуть нечто иное в характере Бога, что не представлено в Евангелиях от Марка и от Луки. Мы можем узнать, на что хочет обратить наше внимание автор, ответив на следующие вопросы о контексте:

- Согласно Писанию для чего они говорят? (например, о чём идёт речь в целом)
- Как этот отрывок Писания связан с предыдущими стихами?
- Как этот отрывок Писания связан с последующими стихами?

Если прочитать только отрывок из Евангелия от Матфея 10:1–4, то причина, почему Иисус послал учеников на служение, останется неясной. Но если обратиться к девятой гла-

²¹⁷ Мк. 3:13.

ве, то картина начинает проясняться. В отрывке, который предшествует разбираемому месту Писания, описывается, что Иисус учил в синагоге. Также религиозные лидеры видели, как Он укрепил ноги парализованного, воскресил девушку из мёртвых, дал зрение двум слепым и даже исцелил одержимого бесами²¹⁸.

Религиозные лидеры, которых Бог поставил, чтобы они приводили к Нему людей, не смогли узнать Бога, даже когда Он стоял прямо перед ними в облике человека. Однажды они даже обвинили Иисуса в заключении союза с Сатаной.

Но куда бы ни пошёл Иисус, народ Божий следовал за Ним.

Видя толпы людей, Иисус «сжалился над ними», потому что они были «изнурены и рассеяны»²¹⁹. То есть из-за Своего характера — а именно из чувства сострадания и заботы об изнурённых и рассеянных овцах — Он решает разослать двенадцать самых обученных пастухов.

Матфей помогает нам понять, что «отправка двенадцати учеников на служение» не была не относящимся к какому-либо времени официальным мероприятием, достойным запечатления умелой кистью художника. Это действие было вызвано глубокой, жгучей болью, которую испытывал Христос при виде Своих потерянных овец. Потому это больше походило на муки в пустыне, чем на торжественную выпускную церемонию на вершине горы. Иисус дал поспешные указания ученикам: «Больных исцеляйте, прокажённых очищайте, мёртвых воскрешайте, бесов изгоняйте; даром получили, даром давайте»²²⁰. Делайте, другими словами, всё необходимое, чтобы позаботиться об овцах.

Последний вопрос о контексте выведет этот аспект характера Бога на передний план нашего понимания:

²¹⁸ Ср. Мф. 9:34.

²¹⁹ Мф. 9:36.

²²⁰ Мф. 10:8.

- Как этот отрывок Библии связан с другими библейскими стихами? Есть ли другие стихи:
 - где используется такая же или аналогичная формулировка?
 - где упоминаются те же люди, место или время?
 - на которые ссылается данное место Писания, или те, в которых содержится ссылка на этот стих?

Фраза в этом отрывке, которая постепенно будет привлекать наше внимание по мере того, как мы будем больше читать Писание — это «овцы без пастыря». Она возвращает нас к началу Библии, к Книге Числа 27:15–17:

«И сказал Моисей Господу, говоря: да поставит Господь, Бог духов всякой плоти, над обществом сим человека, который выходил бы пред ними и который входил бы пред ними, который выводил бы их и который приводил бы их, чтобы не осталось общество Господне, как овцы, у которых нет пастыря»²²¹.

Иисус увидел в Божьем народе именно то, чего боялся Моисей: овец без пастыря.

Размышляя в более широком контексте Евангелия от Матфея, мы помним, что Матфей в Матфея 2:6 уже подготовил нас к осознанию того, что Иисус послан Богом быть тем самым пастырем, в котором нуждался народ и которого упоминал Моисей в своей молитве:

«И ты, Вифлеем, земля Иудина, ничем не меньше воеводств Иудиных, ибо из тебя произойдёт Вождь, Который упасёт народ Мой»²²².

²²¹ Чис. 27:15–17.

²²² Мф. 2:6.

И когда мы думаем о более широком контексте Библии в целом, то можем увидеть, что Матфей цитирует Книгу пророка Михея 5:2, где написано, что пастырь, который придёт, есть Вечный, Сам Бог:

«И ты, Вифлеем¹ Еффрафа, мал ли ты между тысячами Иудиными? из тебя произойдёт Мне Тот, Который должен быть Владыкою в Израилеи Которого происхождение из начала, от дней вечных»²²³.

Подобный более глубокий смысл Священного Писания может не раскрыться при первом прочтении. Но в этом и заключается природа и благоволение Святого Духа — всё время напоминать нам о Писании по мере того, как мы всё чаще и больше насыщаем им свой разум и концентрируем своё внимание на характере Бога каждый раз, когда читаем Библию, пытаюсь понять Его характер в заданном контексте.

²²³ Мих. 5:2.

Глава 4.

Действия Бога

Прежде чем спросить: «Что в этом отрывке Писания Бог велит мне делать?», мы должны поразмышлять над вопросом: «Что делает Троиединый Бог в этом месте Писания?»

Все действия человека являются ответом на деятельность Троиединого Бога — это основополагающая предпосылка благодати. Иначе говоря, ничто из того, что мы делаем, не побуждает Бога к действию; вместо этого Его дела всегда побуждают нас. Мы являемся созданиями, способными откликнуться на Божью инициативу, не более того. И всё же, учитывая длину, ширину, высоту и глубину этой инициативы, мы всё ещё далеки от понимания того, на что способны люди в ответ на столь непостижимый дар, как благодать.

Это истина, в которую христиане верят теоретически, но игнорируют, когда дело доходит до практики. В молитве и прославлении Бога мы чувствуем, что ведём некий разговор с Троиединым Богом о наших потребностях и интересах вместо того, чтобы внимательно следить и реагировать на Его безграничные, непрестанные, постоянные действия ради нашего блага.

То же самое характерно для чтения Библии: сознательно или бессознательно акцент на самих себя проникает в наше понимание любого отрывка из Писания. Нас неумолимо привлекают стихи, в которых указывается, что делать в какой-то ситуации и что мы получим в результате выполнения этих

действий. Подобная тенденция настолько заметна, что каждый раз, когда мы открываем Библию, повсюду мы видим всевозможные заповеди и обещания того, что мы получим при условии их выполнения. Таким образом, мы переоцениваем и преувеличиваем повеления и следуемые за ними обетования, которые действительно присутствуют там. Мы уделяем излишнее внимание тому, что напрямую связано с самими нами, преуменьшая действия Троидного Бога, по Слову Которого на небе и на земле может воцариться сначала полнейшая тишина, а через мгновение она может быть нарушена восторженной хвалой.

Во Введении к *«Подготовке к служению в подполье»* я писал: «Подпольная церковь являет собой постоянную работу Христа, которая открывается, когда свободная церковь больше не может существовать по причине внешних нападков или из-за внутреннего кризиса»²²⁴. Я подозреваю, что именно поэтому подпольных христиан не сильно восхищает и завораживает свой собственный потенциал или возможности других людей, и потому они уделяют больше внимания действиям Бога, когда читают Писание. Подпольным христианам уже известно, на какие действия способен человек, будь то друзья или враги Бога, им также известно, что любые действия человека недостаточны. Я часто вспоминаю слова первого северокорейского христианина, с которым познакомился. Он сказал мне: «У нас, северокорейских христиан, нет ни денег, ни власти. У нас есть только Христос. И мы поняли, что Его нам достаточно».

В Священном Писании действий Троидного Бога достаточно не только для того, чтобы спасти всех нас; их достаточно, чтобы вдохнуть жизнь в целый мир. Поэтому, как бы мы ни рассматривали действия Троидного Бога во время чтения

²²⁴ См. раздел «Предисловие к корейскому изданию книги “Подготовка к созданию подпольной церкви”» в данной книге (с. 27).

Писания, этого недостаточно. То есть о действиях Троидного Бога можно размышлять с пользой до тех пор, пока мы можем удерживать своё внимание на этом. И если мы можем удерживать своё внимание немного дольше, то появляется возможность больше размышлять о Божьей деятельности. Тогда даже в самых простых фразах — «Бог сказал», или «Иисус знал», или «Дух покоился» — обнаруживается целый мир, настолько глубокий, что мы вряд ли когда-нибудь сможем полностью его познать. Таким образом, нам не следует проходить мимо глаголов, описывающих действия Бога, не подивившись Его мудрости.

И именно это является очень простой задачей, которую мы выполняем во время чтения Писания и которая приносит чувство глубокого удовлетворения — искать в отрывке из Писания каждый случай, когда Отец, Сын или Святой Дух исполняет какое-либо действие или является его участником. Иначе говоря, мы ищем каждый эпизод, где Троидный Бог является субъектом действия, за которым следует описание самого действия (напр. Отец любит, Иисус видел, Святой Дух дал). На более позднем этапе чтения Библии мы рассмотрим примеры из каждого отрывка Писания, где Божий характер описывается с помощью существительных и прилагательных. Однако на данном этапе мы сделаем упор на распознавании действий Троидного Бога.

Определив эти действия, нам необходимо глубоко задуматься над каждым из них. Здесь речь идёт не о поиске тайного и скрытого смысла. А о размышлении об очевидном — о том, что ясно и полно изложено в отрывке из Писания. Это не сложный процесс. Однако некоторые стихи могут показаться трудными для анализа, потому что бывают случаи, когда действия Бога выражены неявно или Бог не является непосредственным действующим лицом. Например, в Книге Псалтырь 84:11–12 говорится:

«Милость и истина сретятся.
правда и мир облобызаются.
истина возникнет из земли.
и правда приникнет с небес»²²⁵.

В последнем стихе для описания личности Бога упоминаются Его качества, как например, «правда» приникнет с небес. Здесь псалмопевец рассказывает как о характере Бога, так и о Его действиях: Бог приникнет с небес, и Бог есть правда. Когда псалмопевец пишет: «Истина возникнет из земли», можно понять, что истина — это также неотъемлемая часть характера Бога.

Но что значит истина «возникнет» из земли? Смысл не кажется очевидным, особенно на первый взгляд. Шаги, описанные в предыдущих главах — о Никейском вероучении и контексте Писания — помогут сделать его более понятным. Этот отрывок может напомнить нам о воплощении Христа. В таких ситуациях важно различать то, что ясно и очевидно следует из отрывка, и то, что можно предположить на основе всего прочитанного. Ясно изложенное должно рассматриваться как надёжная информация, которую нельзя ставить под сомнение, в то время как сделанные нами выводы необходимо считать подлежащими исправлению и пересмотру.

Например, когда мы размышляем над словами псалмопевца, который пишет: «Милость и истина сретятся, правда и мир облобызаются», мы не должны пускаться в непростые теологические рассуждения. Несмотря на то, что здесь присутствуют глаголы действия (то есть «сретятся» и «облобызаются»), нам следует сделать самый простой вывод: псалмопевец говорит здесь об аспектах характера Бога. В Боге милость и истина, праведность и мир находят полное выражение и идеальный баланс. Мы остановимся на этом

²²⁵ Пс. 84:11–12.

откровении в одной из последующих глав, в которой будет подробнее рассматриваться характер Бога, а не в настоящей главе, посвящённой Божьим действиям.

Как и в случае с чтением всей Библии, самая полезная рекомендация — обратить внимание не на скрытое, но на очевидное. Есть анекдот о человеке из Западного Берлина, который во времена холодной войны ежедневно ездил в Восточный Берлин на велосипеде. День за днём, год за годом пограничники Восточного Берлина останавливали и обыскивали мужчину и его велосипед, предполагая, что он, должно быть, занимается контрабандой. Однако они так и не смогли ничего найти за всё это время. Когда наконец пала Берлинская стена, жители Западного и Восточного Берлина праздновали это событие вместе. В толпе пограничники узнали человека, которого они ежедневно обыскивали. Они спросили: «Брат, каждый день мы обыскивали тебя и твой велосипед, потому что знали, что ты контрабандой переправляешь что-то через границу. Но мы ничего не нашли. Теперь, пожалуйста, расскажи нам, что ты перевозил?». «Велосипеды», — ответил мужчина.

Точно так же цель Писания в явлении, а не сокрытии деятельности Бога. Наша неспособность ясно видеть Его действия в Священном Писании и в нашей жизни коренится в неспособности искать их. Обычно они прямо перед нами, но мы смотрим сквозь них, поскольку ищем чего-то другого (обычно повелений и обещаний благословения), как пограничники, не замечавшие новый велосипед день за днём, год за годом. Мы сами заслуживаем решительного упрёка, который Иисус дал Петру: что думаем не о Божьем, а о человеческом²²⁶. Даже если мы рассматриваем действия Бога в конкретном отрывке из Писания, но только после того, как изучим Его заповеди, мы всё равно заслуживаем упрёка. Это потому, что, поступая так, мы забываем основополагающую истину о том, что Бог

²²⁶ Ср. Мф. 16:23.

есть Бог благодати и что все действия человека являются лишь ответом на деятельность Троидного Бога.

Следующий пример подчеркнёт эту мысль, а также покажет, какие шаги необходимо предпринять для выполнения сей задачи. Мы обращаем внимание на отрывок из Евангелия от Матфея 28:16–20. Многие современные христиане ссылаются на это место Писания, именуя его Великим поручением. Это потому, что, читая его, мы чаще всего, обращаем внимание на то, что повелевает нам Христос:

«Итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святаго Духа, уча их соблюдать всё, что Я повелел вам; и се, Я с вами во все дни до скончания века»²²⁷.

Повеление Христа здесь конкретно, ясно и важно. Это причина, почему я пишу эту книгу, находясь в Корее, хотя сам родом из Соединённых Штатов. Делать упор на повелении Христа как на ключевой мысли этого отрывка Писания является результатом современного развития. За первые тысячу восьмьсот лет церковной истории никто не называл этот отрывок Писания Великим поручением.

И по критериям, изложенным здесь, такой подход является более целесообразным. Потому что, как мы узнали, Писание не является откровением о морали. Вместо этого оно является откровением о характере Бога. Поскольку Бог есть Бог благодати и все действия человека являются ответом на Его деятельность, нам удастся отдать должное личности Бога (и Писанию), только если в первую очередь мы обращаем внимание на действия Бога, прежде чем переходить к заповедям, вытекающим из него. Как мы увидим в этих стихах Писания из Евангелия от Матфея, только таким образом можно

²²⁷ Мф. 28:19–20.

правильно понять этический аспект, вытекающий из благих действий Бога, и только таким образом на нас изольются реки Его благодати.

Сосредоточившись на действиях Бога в Евангелии от Матфея 28:16–20, мы видим всю полноту реки, из которой вытекает Великое поручение. Так велика сия река благодати, что весь отрывок Писания, при правильном понимании и с правильно расставленными акцентами, лучше было бы назвать Великим заявлением, а не Великим поручением.

«Дана мне всякая власть на небе и на земле», — заявляет Христос²²⁸.

Обратите внимание, что Иисус употребил слово «всякая». Он утверждает, что Ему была дана «всякая» власть на небе и на земле. Это не значит, что Иисус имеет «больше авторитета» или «больше влияния по сравнению с другими». Он не говорит: «Может быть, сейчас мы в меньшинстве, но в будущем у Меня будет вся власть, и тогда Я вознагражу терпеливо ожидавших сего момента». Вместо этого Он говорит, что вся власть в настоящее время находится в Его руках.

Это означает, что Иисус имеет власть над Северной Кореей, так и над вашей церковью, которая остаётся верна Ему.

«Как это может быть? — спрашиваем мы. — Люди умирают от голода в Северной Корее! Христиан преследуют! Бездомные сироты замерзают по ночам! Какой Бог допустит подобные злодеяния, притом, что у Него есть вся власть и сила, чтобы это исправить?»

Тот факт, что мы задаёмся таким вопросом, показывает, что мы находимся на правильном пути к пониманию характера Бога. Почему? Потому что на протяжении всей Библии именно этот вопрос снова и снова задавал Божий народ²²⁹, не без Божьей поддержки: «Господи, почему грешники процвета-

²²⁸ Мф. 28:18.

²²⁹ Ср. Откр. 6:10, Авв. 1:2, Пс. 13:1.

ют? Почему Ты не приходишь, чтобы судить мир и изменить его?» Каждый из этих вопросов является отправной точкой для более глубокого понимания характера и поступков Бога, если у нас есть уши, чтобы услышать Его.

Заметим, что никто из новозаветных авторов не сомневается в том, что в руках Иисуса сосредоточена вся власть. Зная, что Христос получил всю власть от Своего Отца, они обеспокоены выбором, который Он собирается сделать. «Почему Ты оставляешь нас? — спрашивают они. — Почему Ты не мстишь за нас?» Эти вопросы имеет смысл задавать только в случае, если мы верим, что вся сила действительно находится в руках Христа.

На протяжении большей части истории церкви уверенность в том, что всё ныне существующее находится под властью Христа, была ключевым пунктом отрывка из Евангелия от Матфея 28:16–20, а не повеление, данное в восемнадцатом стихе. Вот почему, когда христиан преследовали, бросали в темницу, они не боялись, а, напротив, отвечали неземной радостью и доброй волей: они узнали и поверили, что Христос в настоящее время обладает всей властью. Благодаря этому знанию они пришли к выводу, что ничего не может происходить с ними без ведома и позволения Иисуса.

Тем не менее это непростое заявление. У многих из нас может возникнуть искушение уйти, сказав: «Я люблю Бога, я верю, что Иисус воскрес из мёртвых, и я верю, что мир создан рукой Бога, но в это я не могу поверить».

Но мы не можем уйти от Него. Это конкретное, ясное и важное утверждение о деятельности Бога, которое во многом относится к основам христианской веры. Мы можем верить, что Бог создал мир, что Иисус — Сын Бога, что кровь Иисуса омыла нас и что Иисус воскрес из мёртвых. Однако, если мы не верим, что Иисус обладает всей властью на небе и земле, мы не можем называть себя христианами.

Почему?

Если мы не верим, что Иисус обладает всей полнотой власти, то поклоняемся другому Богу — не Тому, Кому поклонялась истинная церковь прежних веков, не Тому, о Ком свидетельствует Писание.

Писание и свидетельство верной церкви сходятся с нами в этом вопросе. Иисус говорит нам, что «имеет ключи ада и смерти»²³⁰. Пётр говорит, что Бог позволяет нам испытать кратковременное страдание, а потом укрепляет нас²³¹. Павел напоминает, что Бог создал нас (и окружающий мир) совершенными так, как Он этого хотел, и что это должно побуждать нас поклоняться Ему, а не роптать²³². Ранних христиан называли «всесветными возмутителями», потому что они перевернули мир с ног на голову тем, что лишь верно свидетельствовали о власти, которая превыше власти кесаря²³³.

Обратите внимание, что в каждом из этих стихов особое внимание уделяется действиям Бога, а не вопросам человеческой морали. Иисус был не просто вдохновителем революции благодати. Он инициировал её и продолжает лично заниматься всеми её аспектами. Он призывает нас не помогать Ему или подражать Его действиям, а скорее реагировать на Его инициативу, приветствуя её, свидетельствуя о ней, крестя других и уча повиноваться Ему, чему мы уже решили следовать. Таким образом, мы видим, что самая важная часть Евангелия от Матфея 28:19 — это не фраза «идите, научите все народы», а союз «итак», который напоминает нам, что наши действия — это только реакция на Его деятельность. Не только вся власть принадлежит Ему, но и все действия вследствие этой революции благодати принадлежат Ему. Если просто оставаться

²³⁰ Откр. 1:18.

²³¹ Ср. 1 Пет. 5:10.

²³² Ср. Рим. 9:19–21.

²³³ Ср. Деян. 17:6–7.

верными Ему не кажется нам достаточно значительной ролью в Его Царстве, то стоит отметить, что даже апостолам не всегда было под силу её исполнить.

Подобно апостолам после воскресения Христа из мёртвых, мы получили от Него Святого Духа, так что действительно можем оставаться с Ним и быть верными Ему до скончания века. Он не даёт нам Своего Духа для того, чтобы исполнять работу вместо Него — вся сила принадлежит Ему, и Он всегда с нами для того, чтобы мы могли оставаться Его верными свидетелями, которые не восхищаются своими делами, а сосредоточены на Его действиях.

Глава 5.

Божьи заповеди

Что в данном месте Писания Бог заповедует телу Христа, частями которого мы являемся?

Для того, чтобы найти в отрывке Священного Писания повеления Бога, не требуется много усилий и времени. Необходимо всего лишь пробежаться глазами по тексту и подчеркнуть глаголы, стоящие в повелительном наклонении. Это займёт всего несколько секунд.

Но христианская жизнь требует понимания того, Кто отдаёт эти команды или заповеди и кому необходимо их исполнить.

Христос повелевает Своему телу — церкви.

В этом мы похожи на Иисуса. Каждый из нас также повелевает и управляет собственным телом. Мы отдаём команду телу, например, встать или сесть, пройти вперед или назад, поднять один предмет или поставить взамен него другой, заговорить или замолчать.

Но мы также можем управлять телами других людей. Командиры командуют солдатами. Родители — детьми. Начальники — подчинёнными.

В этом мы отличаемся от Иисуса. За несколькими удивительно редкими исключениями, Его повеления сосредоточены на Его собственном теле, члены которого крестились в Него. Его заповеди похожи на священный жемчуг, которым Он разрешает украшать только Свою невесту. Иисус говорит в Евангелии от Матфея 7:6: «Не давайте святыни псам и не бросайте жемчуга вашего перед свиньями, чтобы они не попрали

его ногами своими и, обратившись, не растерзали вас»²³⁴. Он пророчит беды одним, отвечает на нужды и вопросы других, изгоняет демонов и в итоге осуждает козлов. Но кроме этих редких случаев, Он повелевает только Своим собственным телом — церковью.

Нас не приглашают быть членами тела Христа в награду за исполнение Его повелений и не принимают на испытательный срок, исходя из нашего обещания выполнять их. Мы являемся членами Его тела только благодаря крещению в Его смерть²³⁵. Исполнение Его заповедей не даёт нам право получать или сохранять это членство. Мы не считаем ноги частью нашего тела потому, что они делают то, что мы им велим. Несмотря на судороги, переломы, паралич и старение они остаются членами нашего тела. Точно так же мы не считаем свои ноги достойными быть частью нашего тела, если они позволяют нам встать, когда мы даём им соответствующую команду. Ведь они выполнили то, что и должны были сделать. Иисус говорит: «Так и вы, когда исполните всё повеленное вам, говорите: «Мы рабы ничего не стоящие, потому что сделали, что́ должны были сделать»²³⁶.

Если наши ноги не выполняют указания, которые мы им даём, удаляем ли мы их из нашего тела? Конечно нет, как пишет апостол Павел:

«Напротив, члены тела, которые кажутся слабейшими, гораздо нужнее, и которые нам кажутся менее благородными в теле, о тех более прилагаем попечения; и неблагообразные наши более благовидно покрываются, а благообразные наши не имеют в том нужды. Но Бог соразмерил тело, внушив о менее совершенном большее

²³⁴ Мф. 7:6.

²³⁵ Ср. Мк. 16:16.

²³⁶ Лк. 17:10.

попечение, дабы не было разделения в теле, а все члены одинаково заботились друг о друге. Посему, страдает ли один член — страдают с ним все члены; славится ли один член — с ним радуются все члены»²³⁷.

Таким образом, даже те члены тела Христа, которые не следуют Его повелениям, не исключаются из членства, к ним также не следует относиться с презрением. Как апостол Павел спрашивает: «Кто ты, осуждающий чужого раба? Перед своим Господом стоит он или падает. И будет восстановлен, ибо силен Бог восстановить его»²³⁸. Вместо того, чтобы отсекал такие члены, мы заботимся о них и стремимся исцелить, компенсируя имеющиеся недостатки без всякого презрения и обиды. Мы, как и они, просто члены тела Христа. Он Глава. И Его повеление заботиться о самых слабых членах требует от нас даже большего, чем заповедь Павла не судить их: «Любите друг друга, как Я возлюбил вас»²³⁹.

Сегодня христиане считают библейские заповеди обязанностью только некоторых из нас, как будто Библия является руководством для индивидуального поведения. Но это современное понимание, не основанное на Библии. В наше время некоторые говорят о себе: «Я духовный, но не религиозный». Они считают это выгодным описанием себя, имея в виду под этой фразой, что для них вера является частным делом, и они практикуют её индивидуально, без связи с Телом. Поэтому для них Библия — это личное практическое руководство или источник личного вдохновения.

Но в Послании к Колоссянам 2:18 Павел описывает такое поведение как «плотское». Он говорит, что мы становимся «плотскими», «не держась главы, от которой всё тело, со-

²³⁷ 1 Кор. 12:22–26.

²³⁸ Рим. 14:4.

²³⁹ Ср. Ин. 13:34.

ствами и связями будучи соединяемо и скрепляемо, растёт возрастом Божиим»²⁴⁰. Быть духовным значит быть религиозным: религия происходит от латинского слова *religare*, что означает «связывать»²⁴¹. Христиане существуют только вместе, как члены тела Христа, под Его руководством. Христос не даёт повеления каждому христианину по отдельности, словно входящему в объединение единомышленников, каждый член которого стремится быть верным. Как говорит Павел в Послании к Ефесянам, Он повелевает Своим телом — «составляемым и совокупляемым посредством всяких взаимно скрепляющих связей»²⁴².

Поэтому, когда мы читаем Библию, то живое Слово обращается к нам, благословляет нас и даёт повеления группе людей, а не отдельным личностям. С практической точки зрения это довольно сложно понять. Как вся церковь должна «подставить другую щеку», если это меня ударили по щеке? Или как всей церкви следует возлюбить моего врага, если он является моим сотрудником, которого никто в моей церкви не знает? Как, другими словами, Божьи заповеди относятся и ко мне, как к отдельному человеку, и ко всему телу Христа?

Это один из ключевых моментов Писания, о котором мы часто забываем, поскольку это противоречит современному индивидуалистическому подходу в толковании Библии. В Первом послании к Коринфянам 12:26, упомянутом выше, Павел пишет: «Посему, страдает ли один член — страдают с ним все члены; славится ли один член — с ним радуются все члены»²⁴³. Обычно мы неверно понимаем этот стих так,

²⁴⁰ Кол. 2:18–19.

²⁴¹ S.F. Hoyt, 1912. “The Etymology of Religion.” *Journal of the American Oriental Society* 32, no. 2, p. 126.

²⁴² Еф. 4:16.

²⁴³ 1 Кор. 12:26.

полагая, что Павел дает повеление, или описывает ситуацию в идеале, то есть «Посему, страдает ли один член — *должны* страдать с ним все члены; славится ли один член — *должны* с ним радоваться все члены».

Но это прямо противоположно точке зрения Павла. Он имеет в виду то, что, когда у нас болит горло, мы часто говорим: «Я болен», а не только: «У меня болит горло». Точно так же в теле Христа страдания одного члена рассматриваются и даже переживаются как страдания всего организма. Потому Христос, явившись Савлу-гонителю, спросил: «Савл, Савл! что ты гонишь Меня?»²⁴⁴, а не «Савл, Савл! что ты гонишь христиан Иерусалима и Дамаска?»

Автор Послания к Евреям предлагает ту же логику в установлении связи между членом и всем телом в повелении: «Помните узников, как бы и вы с ними были в узах, и страждущих, как и сами находитесь в теле»²⁴⁵. Как и в приведённом выше отрывке из 12-й главы Первого послания к Коринфянам, смысл стиха теряется, если принимать его как повеление: «*Вы должны* помнить узников, *как бы* и вы с ними были в узах, *хотя вы на свободе*», но передаётся точно, если понимать его следующим образом: «Поскольку те, кто находится на свободе, и те, кто в тюрьме, *составляют одно тело; поэтому вы сами страдаете вместе с ними*». Это не просьба помнить о заключённых, а призыв действовать *согласно принадлежности к единому телу, к которому мы присоединились во время крещения*.

Даже в жизни христиан, активно служащих в церквях, тело Христа обычно остаётся на заднем плане во время принятия решений касательно своей жизни. Тем более, когда речь идёт об очень личном, том, что происходит за закрытыми дверями, мало кто задаётся вопросом: «Как мои действия частного ха-

²⁴⁴ Деян. 9:4.

²⁴⁵ Евр. 13:3.

рактера повлияют на всё тело Христа?» К сожалению, редко задаётся тот же вопрос относительно публичных действий.

Однако для Павла очевидный и основополагающий этический вопрос для каждого христианина заключается в том, как наши индивидуальные действия сказываются на теле Христа, включая Его голову, славится ли оно, или страдает из-за нас? Поскольку мы являемся частью тела Христа, наши действия отождествляются с Его действиями. Итак, вступая в связь с женщиной, оказывающей сексуальные услуги, мы соединяем тело Христа с ней. «Разве не знаете, что тела ваши суть члены Христовы? — спрашивает апостол Павел. — Итак, отниму ли члены у Христа, чтобы сделать их членами блудницы? Да не будет!»²⁴⁶ Точно так же, обращаясь в суд, чтобы разрешить спор, мы позорим Христа перед миром, который пристально наблюдает за христианами²⁴⁷.

Мы рассматриваем свои действия как действия частного характера; самое большее, мы задумываемся о том, что они могут повлиять на окружающих нас людей, на их положительное или негативное мнение о Боге или церкви. Однако Бог во Христе полностью отождествил Себя с нами, и потому наши индивидуальные действия Он рассматривает как Свои или как действия всего Тела. И это отождествление настолько абсолютное, полное и осязаемое, что в Послании к Ефесянам 5:30 апостол Павел описывает его весьма натуралистично: «Потому что мы члены Тела Его, *от плоти Его и от костей Его*»²⁴⁸.

Благодаря абсолютной идентификации Иисуса со Своим телом, и Его тела с каждым членом, Он мог сказать: «Истинно говорю вам: что вы свяжете на земле, то будет связано на небе; и что разрешите на земле, то будет разрешено на

²⁴⁶ 1 Кор. 6:15.

²⁴⁷ Ср. 1 Кор. 6.

²⁴⁸ Еф. 5:30.

небе»²⁴⁹. Это не привилегия, данная небольшой группе избранных, ведь тело Христа — тело священников, где каждый член является священником, представляет собой священство всех верующих²⁵⁰. Если говорить о том, насколько сильно Христос отождествляет Себя со Своим Телом и каждым верующим в отдельности, то нам необходимо помнить, что именно такая абсолютная идентификация делает спасение возможным: Он умер за нас. Мы крестились в Его смерть. Мы живём только в Нём.

Поскольку Христос, по сути, присутствует в наших действиях и так как Он присутствует в братьях и сёстрах Своих меньших²⁵¹, наши действия по отношению к ним на самом деле являются действиями Христа по отношению к Самому Себе: Христос есть Тот, Кто повелевает; Христос — Тот, Кто действует; Христос — Тот, на Кого направлены эти действия. Это касается и наших действий по отношению к другим верующим, которые тоже являются членами Его тела: Он повелевает; Он действует; Он принимает. Аналогичный механизм работает и в отношении наших врагов: когда наши враги действуют против нас, они на самом деле действуют против Христа, поскольку уже не мы живём, но Он²⁵². Христос заповедал, чтобы мы принимали и реагировали на действия нашего врага как на действия в отношении Его и Его единого тела, членами которого мы являемся. Нападение на одного члена — *это* удар по всем — или, скорее, по Нему Одному. Через нас наши враги могут получить милость Христа и любовь всего тела. Мы должны отложить суд до тех пор, пока Христос не вернётся в славе. Поэтому апостол Павел пишет:

²⁴⁹ Мф. 18:18.

²⁵⁰ Ср. 1 Пет. 2:5; Евр. 4:14–16.

²⁵¹ Ср. Мф. 25:31–46.

²⁵² Ср. Гал. 2:20.

«Не мстите за себя, возлюбленные, но дайте место гневу Божию. Ибо написано: «Мне отмщение, Я воздам, говорит Господь». Итак, если враг твой голоден, накорми его; если жаждет, напой его: ибо, делая сие, ты соберёшь ему на голову горящие уголья»²⁵³.

Вот почему делать сверхмощный упор на индивидуальные действия — то есть считать, что наши действия принадлежат нам, исходят от нас, приносят либо похвалу, либо порицание нам отдельно от Христа и Его тела — анафема для Евангелия. Главная проблема так называемых «дел праведности» — это не только наша попытка заслужить ими одобрение Бога. Это убеждённость в нашей способности делать что-либо, как если бы мы были самостоятельно действующими личностями, а не земным воплощением последнего Адама, Который в каждый момент времени соединён с другими верующими, составляя с ними Одно тело.

При чтении Библии нам необходимо быть предельно осторожными, чтобы не искать и не воспринимать написанное как повеления, данные лично нам. Они могут звучать правильно и благоговейно для некоторых религиозных умов — например, «повинуйся Богу» и «слушай Бога» и «молись», «жертвуй» и «служи». Мы стараемся увидеть их в каждом отрывке Писания, добавляя фразу «ты должен» и рассматривая их как обязательные требования, которые устанавливает Бог. — «Повинуется ли Мне этот христианин? Слушается ли он Меня? Молится? Жертвует? Служит?» Бог из Библии не говорит подобным образом в отличие от бога, который живёт в нашей голове и утверждает обратное. Повеления, подобные вышеописанным, не могут быть замечены внутренним «радаром» большинства христиан, который призван опознавать те самые «дела праведности», потому что нам кажется,

²⁵³ Рим. 12:19–20.

что от них веет смирением и послушанием, а не самоправедностью. Но такие «дела» — это то, что исходит от нас, и всё, что мы воспринимаем как наши собственные действия, отдельные от Христа и Его тела — какими бы смиренными и кроткими они не выглядели. В конечном счёте мы подчиняемся только этим псевдо-заповедям, потому что мы, а не Бог, являемся их источником.

Таким образом, противоположностью «делам праведности» является не просто благодать, а скорее преодоление самого себя — осознание того, что центром нашей жизни и деятельности являемся не мы сами, а Христос, Его голова и тело. Тогда любовь к себе сменяется любовью к телу и к главе. При этом нам необходимо помнить, что любые наши действия приносят страдания или радость всему Христу и Его телу, с которым мы неразрывно связаны с момента крещения. Новый Завет учит, что мы больше не в состоянии действовать независимо от Христа и Его тела; всё, что мы делаем, исходит и приписывается всему Христу. То, что делаете вы, делает тело Христа. То, что делаете вы, делает сам Христос. Когда человек соединяется с блудницей, тем самым он присоединяет Христа и Его тело к ней. И наоборот, если вы страдаете за Его имя, то с апостолом Павлом вы «восполняете недостаток в плоти скорбей Христовых за Тело Его, которое есть Церковь»²⁵⁴.

Таким образом, всё заповеданное Богом в Священном Писании — это приглашение взаимодействовать с ним, будучи членом Его тела, совместно с другими членами, вместе принимая Его личность, так же как мы принимаем причастие, вкушая Его тело и кровь во время Вечери Господней.

Действительно, именно во время Вечери Господней мы учимся видеть и действовать согласно этой основополагающей истине: «Сие есть тело Моё...» В крещении мы умираем не только для себя, но и для всякой разобщённости: во время

²⁵⁴ Кол. 1:24.

причастия мы занимаем своё место в Его теле, соединённом и скреплённом связями. Вот почему игнорировать тело — то есть видеть в Вечере Господней прежде всего время индивидуального общения с Богом и укрепления личных отношений с Ним — означает принимать причастие недостойно. Об этом апостол Павел говорит: «Ибо кто ест и пьёт недостойно, тот ест и пьёт осуждение себе, не рассуждая о Теле Господнем»²⁵⁵.

Поэтому, читая заповеди из Писания, мы не задаём вопрос: «К чему *меня* призывает Бог в данном месте Писания?» Вместо этого нам необходимо вспомнить, что прежде всего мы *члены Его тела*.

Однонаправленные действия по своей природе невозможны для христиан. Любые действия христиан имеют разнонаправленный характер: есть Христос; есть тело; есть христианин как член тела; есть Христос, присутствующий в меньших братьях и сёстрах; есть Христос в остальных братьях и сёстрах; есть Христос, протягивающий руку примирения Своим врагам. Поэтому мы читаем каждое повеление с осознанием сей многогранности, дарованной через благодать Христа, которая обретается посредством Вечери Господней. Задавая правильный вопрос: «К чему Бог призывает тело Христа?», мы определяем свои действия и действуем как подлинное воплощение этого тела в том или ином пространстве и времени.

Принадлежность телу не может быть полностью выражена через членство в отдельной его части, например, в конкретной церкви, принадлежащей к конкретной конфессии, расположенной в конкретном городе, или в конкретном сообществе людей, с которыми нам приятно общаться. Принимая во внимание только одну часть тела, нам не следует заявлять: «Вот *это есть* тело Христа для меня». Только Христос может разграничивать Своё тело. И Он не допустит, чтобы время, расстояние или национальность разделяли Его единое тело на

²⁵⁵ 1 Кор. 11:29.

множество составляющих ради нашего удобства, понимания или практических действий. Мы не должны разграничивать церкви, называя их по принадлежности к определённой стране или народу: «Корейская церковь, китайская церковь, американская церковь». Нам также не следуют отделять церковь по времени, говоря: «Ранняя церковь, средневековая церковь, современная церковь». Не нужно разграничивать церкви также по масштабу влияния: «Поместная церковь, национальная церковь, глобальная церковь». Мы так же соединены скрепляющими связями с китайскими христианами XVII века и с российскими христианами XXI века, как и сегодня мы соединены с церковью, относящейся к другой конфессии, расположенной за углом. Христос знает одно тело — или, как мы исповедуемся в Никейском символе веры, Соборную и Апостольскую Церковь. Апостол Павел пишет: «Где нет ни Еллина, ни Иудея, ни обрезания, ни необрезания, варвара, Скифа, раба, свободного, но все и во всем — Христос»²⁵⁶. Сквозь время, пространство, конфессии и все существующие человеческие рамки неделимость тела является признаком подлинности, как говорит Павел: «Посему, страдает ли один член — страдают с ним все члены; славится ли один член — с ним радуются все члены»²⁵⁷. Если это не так, то это не есть истинная церковь.

Когда Христос повелевает в Священном Писании, Он повелевает Своему единому телу сквозь время, пространство, границы государств и конфессии. Через Вечерю Господню мы научаемся слышать Его заповеди совместно и принимать наши индивидуальные действия, как действия всей церкви и её Господа.

Это не означает, что Христос и вся церковь зависят от того, насколько правильно мы поступаем. На самом деле верно прямо противоположное. Христос и вся церковь ос-

²⁵⁶ Кол. 3:11.

²⁵⁷ 1 Кор. 12:26.

новываются на правильных поступках и действиях Христа, и на нашем признании смерти, которую мы пережили во время крещения, чтобы Он мог действовать в нас, встречая всё меньше сопротивления. Ключевыми в этом случае для нас являются осознание главенства Христа, Который управляет Своим телом, понимание каждого Его повеления с точки зрения принадлежности к Его телу в качестве одного из его членов и предоставление своего тела для того, чтобы Он исполнил Свои повеления через нас, как указано в Послании к Римлянам 12:1–2. Мы должны помнить, что из-за нашего союза с Его главой и телом Христос целиком присутствует в наших действиях, ведут ли они к страданиям или к славе.

Потому вся церковь подставляет другую щеку, когда и мы, будучи её законными представителями, подставляем свою щеку. И наоборот, когда мы этого не делаем, то и вся церковь соответственно не исполняет повеление. Если на работе у нас имеется недруг, его следует рассматривать как противника всей церкви и Самого Христа. Испытываем ли мы страдания или славимся благодаря этому человеку, когда мы любим врагов, исполняя повеление Христа, эта любовь приписывается и голове, и телу, как единому целому. «Что ты гонишь меня?» — спрашивает Христос нашего врага на работе, а не «Почему ты гонишь Салли?»²⁵⁸ (Конечно, мы должны понять, является ли наш враг на самом деле врагом, или же тот на самом деле является служителем Христа, которого Он использует, чтобы привести нас к более глубокому осознанию той смерти для самих себя, в которую мы крестились. Возможна ситуация, при которой оба варианта верны.)

²⁵⁸ Cp. E. Foley, 2012. “Your Enemy is Actually Attacking Christ – Not You. And Christ Still Does Good to Them – Through You.” *Doers of the Word*. <http://dotheword.org/2012/01/11/your-enemy-is-actually-attacking-christ/>.

Поэтому, слыша повеления или заповеди Бога, мы в первую очередь должны вспомнить о том, кем мы являемся — смиренными членами тела, которым управляет глава. Это требуется для того, чтобы правильно услышать, понять, а затем исполнить Слово. Необходимость ответа на этот вопрос становится очевидной при рассмотрении даже одного примера библейских заповедей, таких как слова Иисуса из Нагорной проповеди:

«Вы — соль земли. Если же соль потеряет силу, то чем сделаешь её солёною? Она уже ни к чему не годна, как разве выбросить её вон на поправление людям.

Вы — свет мира. Не может укрыться город, стоящий на верху горы. И, зажёгши свечу, не ставят её под сосудом, но на подсвечнике, и светит всем в доме. Так да светит свет ваш пред людьми, чтобы они видели ваши добрые дела и прославляли Отца вашего Небесного»²⁵⁹.

Когда мы читаем заповеди Христа, памятуя о нашей принадлежности к единому целому, первой сама собой разрешается возможная неясность между утверждением Иисуса из Евангелия от Матфея 5:14: «Вы — свет мира» и его утверждением из Евангелия от Иоанна 8:12: «Я — свет миру». Христос — глава, а церковь — тело. Нельзя сохранить организму жизнь, если голову отделить от тела. Вместе они образуют то, что Августин назвал «всем Христом»²⁶⁰. В нас присутствует свет Христа и многовековая церковь. Этот свет преобразует любое пространство, где находится любой из членов Тела.

Основываясь на вышесказанном в настоящей главе, нам необходимо впредь избегать поиска заповедей в Писании там, где их на самом деле нет. В Евангелии от Матфея 5:13–16

²⁵⁹ Мф. 5:13–16.

²⁶⁰ Ср. Augustine, 1996. *Sermons 341–400 on Various Themes*. Hyde Park, NY: New City Press, p. 26

Христос не использует повелительное наклонение в 13-м и 14-м стихах, говоря: «Будьте солью земли. Будьте светом мира». Здесь нет никакого повеления для нас, ведь мы уже стали солью и светом, когда прилепились к Нему в крещении.

Но в данном отрывке всё же имеется одно повеление: «Так да светит свет ваш пред людьми». Это повеление имеет смысл рассматривать в контексте происходящего в предыдущих стихах, 11-м и 12-м:

«Блаженны вы, когда будут поносить вас и гнать и всячески неправедно злословить за Меня. Радуйтесь и веселитесь, ибо велика ваша награда на небесах: так гнали и пророков, бывших прежде вас»²⁶¹.

Когда кто-то подвергается преследованиям, первой реакцией будет желание спрятаться, слиться с толпой, стать похожим на других, отречься от проблемных собратьев — снова сконцентрироваться на своём «я». Но подобные действия, по словам Иисуса, вредят нашему призванию быть солью и светом, а это, между прочим, вещества, которые состоят из мелких частиц. Поэтому повеление Христа касательно действий во время гонений заключается в том, чтобы ни тело, ни какая-либо его часть, ни какая-либо миссия, порученная телу или члену тела головой не должна скрываться. Есть одно тело — славное, преображённое тело, местными представителями которого мы являемся. Это тело — и теперь ваше тело из крови и плоти — освещает мир, как и церковь, с одной только целью, чтобы личность и характер Бога были видны повсюду и всем.

Из настоящей главы мы осознали нашу склонность к индивидуализации повелений Христа и то, что нам следует избегать ситуации, когда кто-то отделяет Божьи заповеди в Слове для себя и пытается исполнять их в индивидуальном порядке.

²⁶¹ Мф. 5:11–12.

Слово обращается ко всему телу сквозь время, пространство, невзирая на национальность и конфессию, неотъемлемой частью которых мы являемся. Мы также узнали, что, слушая Слово, не следует отделять себя от тела, думая, что можем исполнить хотя бы одну часть повеления в отрыве от всего тела.

Местоимения «вы», «ваш» в Нагорной проповеди употребляются не в качестве вежливого обращения к одному человеку, но во множественном числе, включая повеление «так да светит свет *ваш*». Это не призыв к отдельным христианам позволить их личному свету сиять, чтобы в итоге получились тысячи точек света, каждая из которых освещает один из многочисленных тёмных уголков мира, согласно личному водительству Бога и своим духовным дарам. Повеление Христа заключается в том, чтобы позволить единому свету светить через нас — через всего Христа — через Его голову и тело, держась «той веры, которую исповедуют повсюду, всегда и все»²⁶² через все пространство и время, во всех народах и конфессиях. Это означает светить, отказываясь стать *церковью*, как я её понимаю, отказываясь *исповедовать веру*, как мне этого хочется, отказываясь отстаивать *позиции*, которые я *нахожу важными и разумными*.

Найти в Священном Писании Божьи заповеди не составит труда, к тому же для этого не требуется много времени. Однако на то, чтобы научиться слышать и исполнять их, являясь членами Его тела, когда глава командует, исполняет и принимает действие, может потребоваться вся жизнь.

²⁶² Vincent of Lérins, 1894. In Schaff, Philip; Wace, Henry. A select library of the Nicene and post-Nicene fathers of the Christian Church. 2. 11. Translated by Heurtley, Charles A. (American ed.). Buffalo: Christian Literature.

Глава 6.

Исполнение Слова

Как члены тела, которым адресовано Божье повеление, нам необходимо исполнять Слово настолько буквально, насколько позволяет характер Бога.

«Матерь Его сказала служителям: что скажет Он вам, то сделайте»²⁶³.

Значение Божьего повеления, как обращения к нам, является второстепенным. А в первую очередь — это утверждение о том, что сделал и что будет делать Бог. То, что нам заповедано делать в повелении, является *единственно разумной реакцией на то, что Бог сделал и сделает*. Другими словами, Божье повеление — это Его милостивое наставление, указывающее, как нам двигаться согласно Его воле и Его делам, чтобы не попасть под колёса, но спастись в то время, как Он наводит порядок в нашем несовершенном мире.

Все Божьи повеления носят именно такой характер. Мы имеем в голове неправильную картину Бога, Который наблюдает с небес за людьми и производит суд над их действиями, причисляя их к добрым или злым, и в соответствии с этим мы получаем либо осуждение, либо похвалу.

Такое понимание никоим образом не соответствует характеру и личности Бога. Бог является инициатором любых действий. Он Сам исправляет мир. Он не хочет, чтобы мы двигались и действовали сами по себе. Ведь это, по сути, и

²⁶³ Ин. 2:5.

есть определение греха. Согласно Писанию, истинная праведность заключается в правильной реакции на Божью инициативу, которая невозможна без Святого Духа. Но когда мы получаем Святого Духа во время крещения, это становится возможным.

В действительности именно природа Святого Духа ведёт нас ко всякой истине²⁶⁴. Поскольку Он открывает нам Писание и направляет туда, где нам следует быть, и показывает, что следует делать, чтобы оставаться «в соответствии» с Божьим делом, в то время как Он меняет мир. Когда мы получаем Святого Духа, неспособность откликнуться на Божью инициативу приводит к осознанию греха. Благодаря Духу мы понимаем, что находимся вне Его воли, не там, где нам следует быть; движемся в неправильном направлении и, таким образом, можем погибнуть под колёсами Божьего автомобиля по исправлению мира.

Вот почему «дела праведности» не только неуютны Богу; но и бессмысленны. Когда мы начинаем действовать, даже если нам кажется, что мы поступаем хорошо и правильно, это по определению весьма рискованно, потому что только Бог иницирует действия, которые ведут к спасению. Когда же мы сами предпринимает действия, тогда мы перестаём взирать на Него. Причина этому — наше неверное понимание природы человеческой деятельности. Мы относимся к действию человека так, будто оно в состоянии завершиться само по себе или иницировать любые действия, необходимые для свершения Божьего дела. Как сказал апостол Павел: «И [Бог] не требует служения рук человеческих, как бы имеющий в чём либо нужду, Сам давая всему жизнь и дыхание и всё»²⁶⁵.

Когда мы сами начинаем действовать даже в стремлении делать «добро», это может привести только к тому, что мы

²⁶⁴ Ср. Ин. 16:13.

²⁶⁵ Деян. 17:25.

окажемся не в том месте, будем двигаться не в том направлении и нас раздавит под колёсами в то время, как Бог свершает Свою волю. С другой стороны, когда наши действия являются ответом на Божье побуждение и мы исполняем их так, как это Ему угодно, тогда мы не «зарабатываем» себе спасение, а фактически спасаемся. Двигаться вместе с Богом — *значит* быть спасённым. Это — пережить спасение. Действовать так, как задумал Бог — это всегда предпринимать действия только в ответ на Его призыв, отражая Его характер в материальном мире.

Это означает, что Бог желает, чтобы все действия человека сами по себе были недостаточными и невыполнимыми. Действия человека призваны всегда указывать не на себя, а на Бога. Они заложены в действии самого Бога, и поэтому их цель, сила и выполнение должны полностью зависеть от Него. Сущность греха — «действовать разумно», то есть действовать методами, которые понятны и полноценны сами по себе, их цель, сила и исполнение полностью зависит от нас самих и от тех, кто находится в нашей сфере влияния.

Другими словами, природа искуплённой человеческой жизни заключается в том, что всякий, кто видит её, никогда не сможет постигнуть её суть, не обратив своего внимания на Бога. Кроме того, действия искуплённых людей всегда должны быть согласованы между собой — и речь идёт не только о согласованности действий с теми, кто живёт в настоящем времени, но и с верующими из прошлого; не только в нашем районе, но и по всему миру. На самом деле, именно тогда, когда церковь, находясь в данном месте или времени, не может действовать в согласии со Вселенской церковью, она должна выбрать путь ухода в подполье²⁶⁶. Как мы установили в предыдущей главе, Христос командует Своим телом как единым целым, а не отдельными жителями царства.

²⁶⁶ Ср. раздел «Создание подпольной церкви» в данной книге (с. 110–112).

Такой способ действий падшему человечеству не дано ни понять, ни использовать. В этом случае даже искуплённым приходится полагаться на то, что открывал Иисус во время Своего пребывания на земле касательно правильного слушания и исполнения Божьих повелений. Он всегда демонстрировал, что действовать необходимо только в тесном взаимодействии с Отцом. В этом смысл Евангелия от Иоанна 5:19, где Иисус говорит: «Истинно, истинно говорю вам: Сын ничего не может творить Сам от Себя, если не увидит Отца творящего: ибо что творит Он, то и Сын творит также»²⁶⁷. Как реакция Сына на повеление Отца переключает внимание на Отца, так и наши действия переключают внимание мира на триединого Бога.

Желание Христа отправиться в путешествие, ведущее к кресту, совершенно непонятно Его ученикам. Пётр даже упрекает Иисуса, когда Он рассказывает им о грядущем. В ответ Иисус отмечает то, о чём и говорилось в настоящей главе. Пётр ищет действий, которые имеют смысл для падшего человечества. Он не может даже подумать о делах, успех которых зависит от обязательного вмешательства Бога.

«С того времени Иисус начал открывать ученикам Своим, что Ему должно идти в Иерусалим, и много пострадать от старейшин и первосвященников и книжников, и быть убиту, и в третий день воскреснуть.

И, отозвав Его, Пётр начал прекословить Ему: будь милостив к Себе, Господи! да не будет этого с Тобою.

Он же, обратившись, сказал Петру: отойди от Меня, сатана! ты Мне соблазн! потому что думаешь не о том, что́ Божие, но что́ человеческое»²⁶⁸.

²⁶⁷ Ин. 5:19.

²⁶⁸ Мф. 16:21–23.

Христос умирает на кресте. Его действия сами по себе кажутся непонятными и незавершёнными, о чём свидетельствует реакция учеников на Его смерть. Но Отец поднимает Христа из мёртвых силой Святого Духа — и дело Христа доведено до славного завершения. В этом мы видим, как триединый Бог желает, чтобы наши действия были неотъемлемой частью и ответом на Его действия. Без Его первоначального действия наши самостоятельные действия гарантированно приведут только ко греху и к смерти. Но поскольку мы уверены, что Он всегда чтит Своё Слово и действует в соответствии со Своим неизменным характером, мы можем быть убеждены, что всё — даже смерть — будет работать нам во благо²⁶⁹, и что ничего, что мы делаем по Его повелению, не будет напрасным. Вот как мы понимаем то, чему учит Иисус учеников после упрёка Петру:

«Тогда Иисус сказал ученикам Своим: если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною, ибо кто хочет душу свою сберечь, тот потеряет её, а кто потеряет душу свою ради Меня, тот обретёт её»²⁷⁰.

Иисус говорит, что, когда мы учитываем только свои действия ради Христа, всё, что мы видим, — это потеря жизни. Но когда мы принимаем во внимание также действие Бога, которое созидает, сопровождает и завершает наши собственные действия, мы находим жизнь, даже если нам непременно приходится отдавать свою собственную, идя по этому пути. И наоборот, когда действия человека нам кажутся понятными и законченными, тогда спасение собственной жизни имеет смысл; однако, когда мы смотрим в широкоугольный объек-

²⁶⁹ Ср. Рим. 8:28.

²⁷⁰ Мф. 16:24–25.

тив, захватывая действия Бога, то спасение собственной жизни теряет свою значимость. Незаконченные действия спасённых будут завершены Богом; завершённые действия неспасённых будут Им отменены.

Итак, как же нам действовать в полном согласии и тесном взаимодействии с Богом и Его народом сквозь время и пространство — «всем Христом» — когда мы исполняем заповеданное нам в Писании, которое читаем?

Сначала мы должны научиться видеть мир таким, каким нам его описывает Писание. Мы должны отказаться от зрения и стать слепыми, теми, кто полностью полагается на водительство Святого Духа. Апостол Павел называет это хождением по вере²⁷¹. Ошибка, которую мы обычно совершаем в ответ на повеление Бога, заключается в том, что мы стремимся придать повелению форму треугольника: пытаемся примирить Слово Бога с миром, как мы его понимаем, и со своей жизнью, как мы её понимаем. Делая это, мы сокращаем то, что способны понять, и то, что обоснованно ожидают от нас, или то, с чем, по нашему мнению, окружающие нас люди будут мириться. Таким образом мы укрощаем Слово Бога. Мы подгоняем Его так, чтобы оно вписывалось в нашу жизнь и в наше понимание мира.

Чтобы избежать укрощения Божьих заповедей, мы должны воспринимать все повеления Писания *настолько буквально, насколько это позволяет характер Бога*. Другими словами, мы должны быть преисполнены решимости выполнять все повеления, которые мы читаем, в точности, как они написаны. Мы должны исполнять их таким образом, чтобы полнота характера Бога, насколько это доступно нашему пониманию в настоящее время, могла быть явлена через эти заповеди, то есть, как показывает Нагорная проповедь, соблюдение начинается с сердца и распространяется вовне; поэтому не может

²⁷¹ 2 Кор. 5:7.

быть речи о соблюдении заповедей внешне. Однако в тех случаях, когда точное исполнение заповеди согласно написанному явно нарушает то, что Бог открыл о Себе в Священном Писании, мы должны использовать другие шаги, подробно описанные в настоящей книге, чтобы лучше понять, о чём Он просит нас в данном повелении.

Например, когда Христос говорит: «Если глаз твой соблазняет тебя, вырви его и брось от себя», мы знаем, что не следует понимать эту заповедь буквально. Мы знаем это *не* потому, что выколоть себе глаз неразумно (хотя это, несомненно, так), и *не* потому, что другие были бы обеспокоены, если бы мы выкололи себе глаз (хотя это тоже верно), но потому что мы знаем, что, основываясь на том, что мы знаем о Боге, мы не должны относиться к своему телу как к своей собственности и не должны наносить ему вред. Божья жертва за грех — это Его Сын, Иисус, а не выколотое глазное яблоко. Думать, что последнее — это источник нашего искупления, является оскорблением для первого. Поэтому мы знаем, что не следует воспринимать это повеление буквально, но необходимо использовать Никейское вероисповедание, информацию о контексте настоящего отрывка и знания о характере Бога и Его образе действия, которые мы получили из этого и других мест Писания, чтобы понять, что Бог повелевает нам делать. Например, в предшествующем стихе из Евангелия от Матфея 5:28, Христос говорит, что прелюбодеяние происходит в сердце, а не в постели. Поэтому мы должны понимать, что соблазняет не глаз, а сердце. Тот, кто вырвет правый глаз и даже левый, всё равно останется рабом греха; то, что необходимо вырвать, — это сердце.

Здесь, мы можем допустить другую ошибку, предположив, что если Иисус говорит не в буквальном смысле, то Его слова не следует принимать всерьёз. Например, в случае с рассматриваемым нами отрывком из Евангелия от Матфея мы можем

подумать, что Иисус говорит не о каких-то конкретных действиях, а просто использует красочную гиперболу, чтобы дать нам простой моральный урок: «Будьте осторожны, на что вы смотрите». Но если мы следуем указанному выше принципу и принимаем все заповеди *настолько буквально, насколько это позволяет характер Бога*, тогда мы должны прийти к выводу, что Иисус действительно просит нас вырвать не глаза, а сердца. Это может произойти только при крещении. Иисус не просто призывает нас внимательно относиться к тому, на что мы смотрим. Он призывает нас войти в воды смерти и возрождения, где Он одарит нас новым сердцем и новым духом²⁷².

Там, где ничто не препятствует тому, чтобы принимать Божьи повеления буквально, мы должны исполнять их дословно, даже если порой это не кажется нам целесообразным и даже если это может вызвать неодобрение или привести к притеснениям со стороны окружающих. Несколько спорный пример можно найти в Евангелии от Матфея 5:33–37, где Иисус повелевает:

«Ещё слышали вы, что сказано древним: «не преступай клятвы, но исполняй пред Господом клятвы твои». Я говорю вам: не клянись вовсе: ни небом, потому что оно престол Божий; ни землею, потому что она подножие ног Его; ни Иерусалимом, потому что он город великого Царя; ни головою твоею не клянись, потому что не можешь ни одного волоса сделать белым или чёрным. Но да будет слово ваше: «да, да»; «нет, нет»; а что сверх этого, то от лукавого»²⁷³.

Данный пример является противоречивым, потому что добропорядочные христиане всё ещё не пришли к обще-

²⁷² Ср. Езек. 36:26.

²⁷³ Мф. 5:33–37.

му мнению на тот счёт, должны ли христиане приносить клятвы. Но если мы применяем принцип, изложенный в настоящей главе (то есть воспринимаем Божьи заповеди буквально, если это явно не противоречит характеру Бога), тогда вопрос решён: Бог или Его характер не будет скомпрометирован, если мы не будем давать клятв; значит, христиане не должны клясться. Во многих случаях отказ приносить присягу действительно может привести к противодействию и даже к преследованиям со стороны мира; кроме того, по нашему собственному мнению, мы можем считать нецелесообразным не давать клятву (например, люди могут предположить, что мы лжём, раз не хотим давать клятву). Но ни одна из этих причин не перевешивает общий принцип: воспринимайте повеление как можно более буквально, если это не противоречит характеру Бога. Поэтому исполнить повеление, данное в Евангелии от Матфея 5:33–37, — значит не давать клятв.

В некоторых ситуациях мы не сможем точно определить, стоит ли принимать заповедь буквально или нет; иногда мы даже будем сомневаться в том, применима ли к нам эта заповедь. Примечательным примером является повеление Иисуса, данное богатому молодому человеку в Евангелии от Марка 10:21: «Пойди, всё, что имеешь, продай и раздай нищим, и будешь иметь сокровище на небесах; и приходи, последуй за Мною, взяв крест»²⁷⁴. Относится ли это повеление к нам или Иисус обращался в данном случае только к богатому молодому человеку?

Добропорядочные христиане расходятся во мнении в ответе на этот вопрос, а также в толковании многих других библейских заповедей. При возникновении сложностей в толковании мы можем использовать принципы, изложенные в настоящей главе, чтобы определить оптимальный план действий. Имея

²⁷⁴ Мк. 10:21.

Духа Святого и церковь (как правило, в форме подотчётности партнёров из поместной церкви, или через изучение жизни верных христиан на протяжении истории), мы можем исследовать наши сердца, чтобы выяснить, почему мы испытываем беспокойство, буквально принимая заповедь. Если причиной беспокойства являются наши собственные суждения или озабоченность мнением окружающих, то мы должны просто подчиниться заповеди. Если мы чувствуем, что источником беспокойства является Бог и Его характер, то мы должны применять инструменты, приведённые в настоящей книге, чтобы более полно соотнести данное повеление с более широким контекстом Слова Божьего.

Такой пример есть в Книге Деяния 10:9–16:

«На другой день, когда они [слуги Корнилия] шли и приближались к городу, Пётр около шестого часа взойшёл на верх дома помолиться. И почувствовал он голод, и хотел есть. Между тем, как приготавлиали, он пришёл в исступление и видит отверстое небо и сходящий к нему некоторый сосуд, как бы большое полотно, привязанное за четыре угла и опускаемое на землю; в нём находились всякие четвероногие земные, звери, пресмыкающиеся и птицы небесные. И был глас к нему: встань, Пётр, заколи и ешь.

Но Пётр сказал: нет, Господи, я никогда не ел ничего скверного или нечистого.

Тогда в другой раз был глас к нему: что Бог очистил, того ты не почитай нечистым. Это было трижды, и сосуд опять поднялся на небо»²⁷⁵.

По мере того, как Святой Дух продолжает направлять Петра, он, размышляя в более широком смысле о повелении Бога

²⁷⁵ Деян. 10:9–16.

и выслушав свидетельство Корнилия, приходит к новому и более глубокому пониманию Божьего повеления в видении:

«Пётр отверз уста и сказал: истинно познаю́, что Бог нелицеприятен, но во всяком народе боящийся Его и поступающий по правде приятен Ему»²⁷⁶.

Действия Петра иллюстрируют повторяющуюся тему в Писании: мы должны исполнять Слово, несмотря на страх сделать это неправильно. В Священном Писании описывается Бог, Который наставляет нас «в действии», то есть пока мы всем сердцем стараемся действовать во взаимодействии с Ним, чтобы искренне отражать Его характер, исполняя Слово. Для нас должны служить ободрением ученики Господа, которые часто ошибались, и дышащий угрозами Савл, которого Господь застал «в действии» на его пути в Дамаск, где он намеревался преследовать христиан:

«Савл же, ещё дыша угрозами и убийством на учеников Господа, пришёл к первосвященнику и выпросил у него письма в Дамаск к синагогам, чтобы, кого найдёт последующих сему учению, и мужчин и женщин, связав, приводить в Иерусалим.

Когда же он шёл и приближался к Дамаску, внезапно осиял его свет с неба. Он упал на землю и услышал голос, говорящий ему: Савл, Савл! что ты гонишь Меня.

Он сказал: кто Ты, Господи.

Господь же сказал: Я Иисус, Которого ты гонишь. Трудно тебе идти против рожна.

Он в трепете и ужасе сказал: Господи! что́ повелишь мне делать?»²⁷⁷

²⁷⁶ Деян. 10:34–35.

²⁷⁷ Деян. 9:1–6.

Это не неверно, что Господь гордым противится²⁷⁸; не горячее и не холодное Господь извергает из Своих уст, а тёплое²⁷⁹. Если Он обучает нас, когда мы находимся в действии, то безнадёжными являются только те из нас, кто стоит на месте. Если ничего не делать из страха допустить ошибку, Он, несомненно, посчитает нас «лукавыми и ленивыми», а не осторожными²⁸⁰. «Ибо очи Господа обозревают всю землю, чтобы поддерживать тех, чьё сердце вполне предано Ему»²⁸¹, — говорит пророк. Когда наши сердца вполне преданы Ему, когда мы смиренно пытаемся согласовать наши действия с действиями Бога, — независимо от того, горячие мы или холодные, — когда мы исполняем Слово настолько дословно, насколько позволяет характер Бога, мы можем делать это с уверенностью, что Сам Бог по милости Своей приведёт нас к истине²⁸².

²⁷⁸ Ср. Иак. 4:6.

²⁷⁹ Ср. Откр. 3:16.

²⁸⁰ Ср. Мф. 25:26.

²⁸¹ 2 Пар. 16:9.

²⁸² Ср. Ин. 16:13.

Глава 7.

Личность и характер Бога

Что мы узнали о характере Бога, прочитав и исполнив этот отрывок Писания?

В верхней комнате незадолго до молитвы в Гефсиманском саду Иисус молится Отцу. В центре Его молитвы не просьба о том, чтобы Его ученики распознали своё призвание и затем исполнили его; и не о том, чтобы они полностью познали волю Бога; и не о том, чтобы они получили спасение и умерли для себя.

Вместо этого Иисус молится о том, чтобы ученики познали характер Его Отца. Иисус называет это «вечной жизнью»:

«После сих слов Иисус возвёл очи Свои на небо и сказал:

Отче! пришёл час, прославь Сына Твоего, да и Сын Твой прославит Тебя, так как Ты дал Ему власть над всякою плотью, да всему, что Ты дал Ему, даст Он жизнь вечную. Сия же есть жизнь вечная, да знают Тебя, единого истинного Бога, и посланного Тобою Иисуса Христа»²⁸³.

Иисус молится, чтобы написанное в Книге пророка Иеремии 31:34 исполнилось:

«И уже не будут учить друг друга, брат брата и говорить: «познайте Господа», ибо все сами будут знать Меня, от малого до большого, говорит Господь, потому

²⁸³ Ин. 17:1–3.

что Я прощу беззакония их и грехов их уже не вспомяну более»²⁸⁴.

Когда это Писание исполнится, тогда «земля наполнится познанием славы Господа, как воды наполняют море»²⁸⁵.

Мы изучаем Священное Писание не для того, чтобы найти и исполнить своё призвание; не для того, чтобы узнать, каких действий ожидает от нас Бог, и не для того, чтобы получить спасение и умереть для самого себя. Такие стремления могут впечатлять нас видимым благочестием, но это только потому, что лукавое сердце человека испорчено грехом. Оно обманывает нас, уверяя, что воля Бога в том, чтобы мы становились более набожными, при этом оставаясь эгоцентричными.

На самом деле Бог хочет, чтобы мы познавали Его. И это произойдёт не тогда, когда мы умрём для самих себя, но когда погибнет наша заикленность на самих себе. Вот почему в Гефсиманском саду Христос не просит в молитве: «Уничтожь Мою волю», или «Подчини Мою волю Твоей», или «Покажи Мне Свою волю и дай Мне силы подчиниться ей». Напротив, Он молится: «Не Моя воля, но Твоя да будет»²⁸⁶. Воля Бога состоит не в том, чтобы все желания, соперничающие с Его волей, были устранены или присоединены к Его собственным, а в том, чтобы мы слушались Его из любви и доверия, вытекающих из познания Бога, как это делал Иисус.

Автор Послания к Евреям говорит, что Христос «страданиями навывк послушанию»²⁸⁷. Это не означает, что Христос сопротивлялся страданиям, но в конечном итоге уступил

²⁸⁴ Иер. 31:34.

²⁸⁵ Авв. 2:14.

²⁸⁶ Лк. 22:42.

²⁸⁷ Евр. 5:8.

непоколебимому Богу, как будто суть Благой вести в том, что «сопротивление бесполезно». Это означает, что в самый мрачный, самый непостижимый момент в истории Христос решил довериться Своему Отцу, потому что знал, что Отец заслуживает доверия во всём. Пророк Самуил говорит, что послушание лучше жертвы²⁸⁸ — то есть лучше, чем самосожжение. Бог не хочет, чтобы мы умирали. Поэтому апостол Фома ошибается, говоря: «Пойдём и мы умрём с ним»²⁸⁹. А апостол Пётр прав, говоря, что Бог не желает, «чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию»²⁹⁰. Если бы смерть нашего «я» была Его целью, то наше покаяние могло бы быть достигнуто через ненависть к себе, стыд и самоубийство. Но это не есть истинное покаяние, а просто неизбежный и фатальный исход эгоцентризма. Пророк Исаия кричит: «И сказал я: горе мне! погиб я! ибо я человек с нечистыми устами, и живу среди народа также с нечистыми устами, — и глаза мои видели Царя, Господа Саваофа»²⁹¹. Всякий, кто видел Господа, говорит так. Если бы целью Господа была наша смерть для самого себя, Он мог бы достичь её, просто явив Себя, как Он явился Исаии; тогда крещение было бы бегством от Его присутствия и от утопления, а христианская жизнь — длительным актом ненависти к себе.

Вместо этого покаяние, к которому стремится Бог, — это то, о чём упоминает Иисус, говоря: «Ещё подобно Царство Небесное сокровищу, скрытому на поле, которое, найдя, человек утаил, и от радости о нём идёт и продаёт всё, что имеет, и покупает поле то»²⁹². Истинное покаяние всегда уходит корнями в радость. Оно основывается на

²⁸⁸ Ср. 1 Цар. 15:22.

²⁸⁹ Ин. 11:16.

²⁹⁰ 2 Пет. 3:9.

²⁹¹ Ср. Ис. 6:5.

²⁹² Мф. 13:44.

нашем радостном открытии, когда мы находим Того, по Чьему образу были сотворены, но впоследствии упали. Да, осознание степени нашего падения может и должно вести нас к скорби, но не к безнадёжности, отчаянию или гибели. Невозможно прийти к истинному покаянию, ненавидя и отбрасывая свой грешный образ или закапывая его подальше из страха перед Тем, по образу Которого мы были сотворены, думая, что Он является жёстким человеком²⁹³. К истинному покаянию можно прийти, только дорожа этим образом, невзирая на его греховность, когда мы с радостью, надеждой и уверенностью возвращаем себя в руки Того, Кто творит всё новое²⁹⁴.

Поэтому смысл всего нашего чтения Священного Писания заключается в обретении вечной жизни и в познании характера Бога. Оттого в настоящей книге соблюдение заповедей представлено как часть процесса чтения Библии, а не как его результат или мотивация. Таким образом, мы не читаем Священное Писание с целью узнать Его настолько, чтобы понимать, что нам делать, чтобы исполнять то, чего Он ожидает от нас. Но соблюдение Его слов является неотъемлемой частью процесса познания Бога.

Точно так же, как ученики были озадачены действиями Иисуса и потому спросили: «Кто это, что и ветры и море повинуются Ему?»²⁹⁵, мы можем столкнуться с такими аспектами личности Бога, которые могут привести нас в замешательство в процессе слышания и исполнения Его Слова. И даже это является ещё одной гранью Его личности. Несмотря на многочисленные книги по богословию, которые стремятся систематизировать Его характер, описав его перечнем философских характеристик, таких как

²⁹³ Мф. 25:24.

²⁹⁴ Откр. 21:5.

²⁹⁵ Мф. 8:27.

вечное бытие, неизменность, всемогущество, суверенность, Его личность нельзя описать ни одной из них. Как отмечает Р.Л. Броули: «Бог — личность, Которую познаёт читатель, анализируя информацию, образ действия и характерные черты, присущие Ему»²⁹⁶.

И именно такого познания желает Бог. Как говорит Исаия: «Истинно Ты Бог сокровенный, Бог Израилев, Спаситель»²⁹⁷. Он полностью явил Себя во Христе, и всё же Христос — Бог, говорящий притчами, Который никогда не бросает жемчуг свиньям²⁹⁸. Даже Своим ученикам, которые жили с Ним на протяжении трёх лет, Он задаёт вопрос: «А вы за кого почитаете Меня?»²⁹⁹ Даже несмотря на Его воскресение и на то, что Иоанн видит Его восходящим на небеса — осознание того, Кем Он является и каков Его характер, приходит мучительно медленно. Хорошо бы нам обменять нашу уверенность на смирение; Он, в конце концов, Бог, который назвал Себя: «Я есмь Сущий»³⁰⁰.

Тем не менее мы знаем Бога как Отца Того, Кто повелел нам: «Придите ко Мне, все труждающиеся и обременённые, и Я успокою вас»³⁰¹. Он не обременён или утомлён недостатком наших знаний, а только высокомерием, безразличием и грехом, которые лишают нас любой возможности внесения исправлений, что позволило бы нам узнать Его немного лучше. Если мы намерены узнать Его и Его личность и ожидаем, что Он будет верен Своему Слову, чтобы явить Себя нам и проявиться в нас, и если мы готовы пожерт-

²⁹⁶ R.L. Brawley, 1990. *Centering on God: Method and Message in Luke-Acts (Literary Currents in Biblical Interpretation)*. Louisville, KY: Westminster John Knox Press, p. 111.

²⁹⁷ Ис. 45:15.

²⁹⁸ Мф. 7:6.

²⁹⁹ Мф. 16:15.

³⁰⁰ Ср. Исх. 3:14.

³⁰¹ Мф. 11:28.

зовать всем ради возможности узнать Его хоть на толику больше, то Он с радостью удовлетворит сие желание. Таков Его характер³⁰².

Поэтому, прежде чем в очередной раз приступить к чтению Библии, мы должны помолиться: «Господи, открой мне Себя и Свой характер». И до того, как мы отложим Библию после чтения, мы должны также помолиться: «Господи, яви мне Себя». И, находясь в процессе чтения, когда мы исполняем услышанное Слово (что является частью чтения Библии, а не его результатом), мы должны молиться: «Господи, открой мне Себя».

И на протяжении всего чтения мы должны анализировать то, что Он открывает нам о Себе. Мы не должны доверять эту задачу своей памяти, так как её едва ли можно упрекнуть в наличии смирения или благоразумия. Вместо этого мы должны записывать всё, что узнали о Нём. Эти записи могут быть очень простыми, например, можно записывать все прилагательные, которые попадают в месте Писания, которое мы читаем: «Господь, Господь, Бог человеколюбивый и милосердый, долготерпеливый и многомилостивый и истинный, сохраняющий милость в тысячи родов, прощающий вину и преступление и грех, но не оставляющий без наказания, наказывающий вину отцов в детях и в детях детей до третьего и четвертого рода»³⁰³. Или заметки могут быть более сложными, как запись личных размышлений в дневнике о Его характере, на основании того, что Он показал нам через процесс, описанный в этой книге.

Или, как у Иова, это может принять форму отречения от виденного отчасти, теперь, когда мы познали более полно³⁰⁴; это может быть отречением от идола, которого мы

³⁰² Ср. Мф. 18:19; Мф. 21:22; Мк. 11:24; Ин. 14:13; Ин. 15:7.

³⁰³ Исх. 34:6–7.

³⁰⁴ Ср. 1 Кор. 13:12.

соорудили из Него в нашем собственном воображении; или это может выразиться в почтённом и радостном молчании вечной жизни, наполненной познанием Бога:

«Я слышал о Тебе слухом уха; теперь же мои глаза видят Тебя; поэтому я отрекаюсь и раскаиваюсь в прахе и пепле»³⁰⁵.

³⁰⁵ Иов. 42:5–6.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Мы подошли к самому концу предлагаемого метода изучения Библии, который ведёт нас в подполье. Какое заключение мы можем сделать на основе информации о подпольной церкви?

Прежде всего, следующее: мы спасены благодатью через веру.

Эту фразу обычно говорят новообращённым верующим, которые только вступают на путь христианского образа жизни. И тем не менее предложенный нами метод позволяет увидеть, что она не теряет своей актуальности и в конце, и в середине, и на всем протяжении жизни, когда поминутно её значение становится всё яснее. **Спасение** — это нечто большее, чем просто судебный приговор, вынесенный Триединым Богом. Это ежедневный жизненный опыт, на основе которого создаётся церковь и которым она определяется. Иначе говоря, церковь — это собрание тех, кто был спасён благодатью через веру.

Благодать — это не вердикт Бога, не Его любовь, не Его прощение и не путь, предназначенный Богом для нас. По выражению Карла Ранера, благодать есть «самообщение» Бога: Его полнота собственного «я», дарованная нам. Джордж Вандервельде, развивая дальше мысль Ранера, пишет:

«В благодати Бог не просто делает что-то, влияет на что-то, вне божественного существования. Скорее Бог дарует Самого Себя людям. Бог дарует Самого Себя — бесконечного Бога. Бог даёт саму реальность,

внутреннюю, божественную, триипостасную жизнь. Бог дарует человечеству внутреннюю сущность божественного бытия»³⁰⁶.

В соответствии с этим представлением о благодати, как о передаче Самого Себя, Ранер настаивает на том, что этот процесс является онтологическим. Под онтологическим процессом подразумевается происходящее внутри нас (например, Бог входит в нас), а не просто то, что происходит вокруг или по отношению к нам (например, Бог называет нас праведными). Как говорит Иисус в Евангелии от Иоанна 14:23, Он придёт к нам и обитель у нас сотворит. Или, как говорит Иисус в Евангелии от Иоанна 15:4: «Пребудьте во Мне, и Я в вас»³⁰⁷.

Его обитель в нас, Его присутствие в нас, объединяет нас со всеми, в ком Он пребывает, независимо от времени и места. Общение святых — Его живой храм³⁰⁸. Вот почему в Писании не говорится, что в завершении всего Бог будет *всё в каждом*, но *всё во всём*³⁰⁹. При этом мы не теряем своей индивидуальности, как если бы мы были частью универсального коллектива. Вместо этого, как отмечает Ранер, мы становимся полностью людьми и полностью собой, когда Он коммуницирует Себя нам, то есть когда Он пребывает в нас. Только тогда мы сможем полностью вверить себя Ему, а также друг другу³¹⁰.

Вера — это наша уверенность, что Бог будет в нас Тем, Кем Он являлся всегда и везде, что Он будет делать в нас то, что Он делал всегда и везде. Вера не заключается в том,

³⁰⁶ G. Vandervelde, 1998, "The Grammar of Grace: Karl Rahner as a Watershed in Contemporary Theology," *Theological Studies*, 49(8):445-459, p. 446.

³⁰⁷ Ин. 15:4.

³⁰⁸ Ср. 1 Кор. 6:19, Еф. 2:21–22, 1 Тим. 3:15, Евр. 3:6.

³⁰⁹ Ср. 1 Кор. 15:28.

³¹⁰ G. Vandervelde, 1998, p. 447.

что Бог в конце концов простит нас за постоянное недоверие к Нему. Как отмечает Иисус в притче о талантах, если вы верите в то, что Бог является жестоким хозяином, то вам хотя бы следует жить соответственно тому и делать всё возможное, чтобы смягчить ожидаемое наказание. Тем, кто так мыслит, впору ожидать наказания, а не прощения³¹¹.

Таким образом, спасение благодатью через веру — это далеко не уверенность в том, что благодаря Иисусу, что бы вы ни думали о Боге и людях и как бы вы ни поступали по отношению к Богу и людям, всё для вас закончится хорошо. Вместо этого спасение по благодати через веру — это пожертвование длиною в жизнь, о котором говорилось в шестой главе: недоступное для человеческого понимания, столь пугающе неполное само по себе, каждый аспект которого требует Божьего действия для того, чтобы привести нас к вечной жизни. Спасение благодатью через веру означает доверить каждый аспект своей жизни Триединому Богу, чтобы Он действовал так, как Он это делал всегда, только на этот раз внутри нас; и это означает, что теперь наша судьба навеки связана с теми, кто таким же образом доверился Богу, независимо от времени и места проживания.

В Первом послании к Коринфянам 11:1 апостол Павел говорит: «Будьте подражателями мне, как я Христу»³¹². Такое повеление может смутить нас, потому что оно может казаться нам никак не связанным со спасением по благодати. Но это только потому, что мы недостаточно внимательно исследуем Писание. Определяющей характеристикой Христа является Его абсолютная зависимость от Отца. В Евангелии от Иоанна 5:19 Иисус говорит: «Истинно, истинно говорю вам: Сын ничего не может творить Сам от Себя, если не увидит Отца творящего: ибо что творит Он, то и Сын творит также».

³¹¹ Ср. Мф. 25:24–30.

³¹² 1 Кор. 11:1.

Иисус не стремится Сам по Себе быть совершенным или иметь в Себе полноту. Он просто полностью доверяет Отцу. Он действует, твёрдо веря и полагаясь на Слова Бога о Себе Самом и о Своих действиях. Другими словами, спасение благодатью через веру подразумевает наше призвание подражать Христу, Павлу и всему остальному «облаку свидетелей», о котором сказано в 11-й главе Послания к Евреям. «Их всех объединяло осознание непостижимости и незавершённость своих действий. Или, как пишет автор Послания к Евреям, в выдающейся 11-й главе, посвящённой вере:

«Все сии умерли в вере, не получив обетований, а только издали видели оные, и радовались, и говорили о себе, что они странники и пришельцы на земле; ибо те, которые так говорят, показывают, что они ищут отечества. И если бы они в мыслях имели то отечество, из которого вышли, то имели бы время возвратиться; но они стремились к лучшему, то есть к небесному; посему и Бог не стыдится их, называя Себя их Богом: ибо Он приготовил им город»³¹³.

Следуя за Христом и следуя за Павлом, который подражает Христу, вместе с большим «облаком свидетелей», мы становимся странниками и пришельцами на земле. Это не потому, что Христос выводит нас из той среды или места, где мы живём, хотя Он мог бы сделать это. Но Он ведёт нас к такому образу жизни, который делает нас странниками и пришельцами, часто даже в наших собственных семьях. В Псалме 68:9 говорится: «Чужим стал я для братьев моих и посторонним для сынов матери моей»³¹⁴. Однако Иисус добавляет в Евангелии от Матфея 12:50, что те, кто живёт в абсолютной зависимости от Отца,

³¹³ Евр. 11:13–16.

³¹⁴ Пс. 68:9.

безотносительно к возрасту и месту проживания, стали Ему матерями и братьями, а значит, и нашими матерями и братьями. В этом и заключается жизнь подпольного христианина. Именно так взятие Библии как креста ведёт нас в подполье, в том его смысле, о котором мы говорили в настоящей трилогии; то есть уйти в подполье — это не значит скрываться, но не полагаться на системы и структуры, для которых мы благодаря Иисусу стали чужими.

Мы начали первую главу настоящей книги с признания, что таинство крещения инициирует наше путешествие в качестве странников в этом мире. Завершаем же книгу признанием, что таинство Вечери Господней питает нас в этом путешествии в подполье. О Вечере Господней можно говорить гораздо дольше, чем позволяет рассматриваемая тема, но нам следует отметить, по крайней мере, следующее: подобно тому, как Израиль ел хлебы бедствия, когда в спешке вышел из Египта³¹⁵, так и нам даётся хлеб тела Христова, чтобы поддерживать нас в нашем исходе. Добропорядочные христиане не согласны с тем, каким образом Его тело даётся нам во время участия в Вечере. Но из Писания следует, что мы не можем постоянно поддерживать жизнь спасения по благодати через веру просто посредством Его вердикта, Его любви, Его прощения, или даже Его воли для нас, или чего-либо, что Бог может сделать вне Себя и вне нас. «Если не будете есть Плоти Сына Человеческого и пить Крови Его, — говорит Иисус в Евангелии от Иоанна 6:53, — то не будете иметь в себе жизни».

Другими словами, нельзя получить только Его любовь, прощение или приговор. Вы должны принять Его всего. Когда вы принимаете Его, Он продолжает действовать так, как Он действовал всегда, только уже внутри вас, когда вы присоединяетесь к тем, кто независимо от возраста и места проживания всегда желал присутствия и действия Бога внутри них.

³¹⁵ Ср. Втор. 16:3.

ОБ АВТОРЕ

Преподобный доктор Эрик Фоли является соучредителем и генеральным директором организации «Голос мучеников», целью которой является сохранение духа мучеников в церквях Кореи. Он является автором ранее изданных пяти книг, включая *«Поколения веры»*, которую он написал в соавторстве с подпольными христианами из Северной Кореи. Преподобный Фоли является востребованным спикером, аналитиком и консультантом в области служения северокорейцам, а также в вопросах, связанных с гонениями за веру в разных странах мира. Он регулярно выступает в СМИ и консультирует религиозных лидеров, общественных деятелей и учёных. Преподобный Фоли получил докторскую степень в бизнес-школе Уизерхед при Кейсовском университете Западного резервного района Кливленд, штат Огайо. Он является рукоположённым пастором Евангельской церкви Северной Америки.

О «ГОЛОСЕ МУЧЕНИКОВ»

В Евангелии от Луки 9:23 Господь Иисус говорит: «Если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною». Это может звучать грустно и тревожно для христиан, идущих мирским путём. Такие христиане часто сочувствуют тем, кому приходится страдать за веру. Они надеются на жизнь, полную процветания, без боли для себя и других.

Однако существует «великое облако свидетелей» (Евр. 12:1), которое знает лучший путь. Это мужчины и женщины из разных стран мира и нашей собственной страны, как из прошлого, так и наши современники, которые отдают свою жизнь Господу в одно мгновение или демонстрируют Его жертвенную любовь в течение многих лет. Они учат нас тому, что Божья любовь стоит любой человеческой боли и что такую любовь не может остановить никакая сила на земле, включая смерть. Их путь — единственный путь к глубокой и вечной радости. Это нормальная христианская жизнь.

«Голос мучеников» призван помочь братьям и сёстрам со всего мира помнить об этом пути и вместе научиться идти по нему. Мы делаем это, внимательно прислушиваясь к голосу Иисуса, а также христианских мучеников и современных преследуемых христиан из разных стран мира, которые следуют за Ним, несмотря ни на что. Мы сотрудничаем и общаемся с теми, кто страдает за Христа, не из жалости, сочувствия или желания спасти их, а из убеждения, что жертвенная любовь

Христа — это величайшее сокровище, которое люди могут получить от Бога и отображать в своей жизни.

Организация «Голос мучеников» была основана в 1967 году пастором Ричардом Вурмбрандом, который отбыл четырнадцатилетний тюремный срок в коммунистической Румынии за веру в Иисуса Христа. Его жена Сабина три года провела в исправительно-трудовых лагерях. В 1965 году Ричарда и его семью выкупили из Румынии, и они основали всемирную сеть миссий, которые до сих пор служат преследуемому Телу Христову.

СОДЕРЖАНИЕ

КНИГА ПЕРВАЯ: ПОДГОТОВКА К СОЗДАНИЮ ПОДПОЛЬНОЙ ЦЕРКВИ . . .	3
Предисловие к «Подготовке к созданию подпольной церкви»	4
ПРЕДИСЛОВИЕ К КОРЕЙСКОМУ ИЗДАНИЮ КНИГИ «ПОДГОТОВКА К СОЗДАНИЮ ПОДПОЛЬНОЙ ЦЕРКВИ»	7
I. Единственная революция, способная к решающей битве против христианства в свободном мире	8
II. Существование церкви уже считается тиранией	12
III. Церковь становится всё больше похожей на гонителей христиан, нежели на Христа	16
IV. Покаяние — первая необходимость для служения в подполье	21
V. Что представляет собой подпольная церковь?	27
VI. Настало время подготовки	32
VII. Что ожидает вас во второй и третьей книгах трилогии о подпольной церкви	39
ПОДГОТОВКА К СЛУЖЕНИЮ В ПОДПОЛЬНОЙ ЦЕРКВИ	41
Готовьтесь к служению в подполье уже сейчас	42
Подготовка к страданиям	44
Истина об истине	47

Духовные упражнения	49
Сомнение порождает предательство	52
Испытание пыткой	53
Критический момент.	55
Высшая любовь.	58
Учитесь молчать	60
Допустимые приёмы.	63
Опасность раздоров	66
Сопротивление промыванию мозгов	68
Преодоление одиночества	71
Истинная сущность.	75
КНИГА ВТОРАЯ: СОЗДАНИЕ ПОДПОЛЬНОЙ ЦЕРКВИ	78
Введение	79
Принцип I. Вместо государственной регистрации — временный вид на жительство	88
Принцип II. В ответ на гонения — не бегство, сопротивление и адаптация, но — истинная вера	102
Принцип III. Уход в подполье не из-за гонений, а чтобы сохранить главное главным	108
Принцип IV. Вместо здания для церкви — богослужения там, где живут люди	115
Принцип V. Церковь — семейство, состоящее из семей.	121
Принцип VI. Повседневная жизнь семьи, а не воскресное богослужение — центр деятельности церкви.	126

Принцип VII. Вместо профессионалов — любители	131
Принцип VIII. Не привлечение новых членов, а обучение правильному отношению к следованию за Христом	138
Принцип IX. Каждый член церкви — служитель широкого профиля	143
Принцип X. Помните, кто вы	148
Принцип XI. Десятина для раскрытия характера Бога, а не для поддержания деятельности церкви	155
Принцип XII. Евангелизация через миссию зависимости.	161
КНИГА ТРЕТЬЯ: ЖИЗНЬ В ПОДПОЛЬНОЙ ЦЕРКВИ	168
Введение	169
Глава 1. Приготовьтесь взять Библию как крест	175
Глава 2. Глазами младенцев и через Никейский символ веры	191
Глава 3. Контекст	196
Глава 4. Действия Бога	206
Глава 5. Божьи заповеди.	216
Глава 6. Исполнение Слова	231
Глава 7. Личность и характер Бога	243
Заключение	250
Об авторе	255
О «Голосе мучеников».	256